



﴿ هذا متن الاربعين النوويه ﴾

في الاحاديث الصحيحة النبويه للامام

الحج بن شرف الدين النووي

المؤلف سنة ٦٧٦

هجريه



دار الكتب العلمية

( على نفقة أصحابها معطى البابي الحلبي وأخوه )

( بكرى وعيسى بمصر )

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قِيَوْمَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ مَدِيرِ الْخَلَائِقِ  
أَجْمَعِينَ بِإِثْنِ الرُّسُلِ صَلَوَاتُهُ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ إِلَى الْمُكَلَّفِينَ  
لِهَدَايَتِهِمْ وَيَبَيَانِ شَرَائِعِ الدِّينِ بِالذَّلَائِلِ

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(بسم الله) أى أو لف مستعينا بسم الله والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق  
لجميع الحماد (الرحن) أى البالغ فى الرحمة والانعام (الرحيم) أى ذى الرحمة الكثيرة  
(الجليلة) أى الثناء الجليل مستحق لله (رب) مالك (العالمين) جمع عالم وفيه  
تغليب العاقل على غيره اذ مدلوله ماسوى الله تعالى (قيوم) معناه الدائم القائم  
بتدبير خلقه وحفظه \* قال تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا (مدبر  
الخلايق) مصرف أمور المخالوقات بحسب ما تقتضيه حكمته البالغة (باعث) أى  
مرسل (الرسل صلواته) وفى نسخة صلاته أى رحته (وسلامه) أى تسليمه اياهم  
من كل آفة ووقص (عليهم) وهذه جملة الحمد لله خبرية لفظا انشائية معنى (الى  
المكلفين) من الانس وكذا من الجن بالنسبة ليناصل الله عليه وسلم (لهداينهم)  
أى لهدايتهم اياهم على سلوك سبيل الهدى (ويبان) أى وأرسلهم لتبيين (شرائع  
الدين) أى اظهار أحكامه والاضافة يمانية لان ما شرعه الله لعباده من الاحكام  
هو الدين ويصح أن تكون على معنى اللام بان يراد بالشرائع الاحكام وبالدين الملة  
والاسلام (بالذلائل) جمع دلالة بمعنى الدليل وهو عند أهل الاصول ما يمكن التوصل  
بصحيح النظر فيه الى علم كالنصوص المثبتة للبعث والحساب أو ظن كخبر انما

القطعية وواضحات البراهين أحمدته على جميع نبيه وأسأله المزيدي من فضله وكرمه وأشهد أن لا إله إلا الله الواحد القهار الكريم الغفار وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله وحيد وخليفته أفضل المخلوقين المكرم بالقرآن العزيز المعجزة المستمرة على نقاب السنين والسنين المستنيرة

الأعمال بالنيات (القطعية) وهي الأدلة المؤدية إلى العلم وصفت المؤدية إلى العلم بالقطعية لأنها تقطع معارضة الخصم لكونها عن الله تعالى (وواضحات البراهين) من إضافة الصفة للموصوف أي البراهين الواضحة البينة جع برهان وهو الحجة القاطعة التي نصبت دالة على صدق دعواهم الذرة (أحمد) أي أنني عليه ثانيا في مقابلة النعم فأتى بالجداؤ في مقابلة لذات المتصف بمجمل الصفات وثانيا في مقابلة جميع النعم المتعاقبات (أسأله المزيدي) أي مزيد لنعم فالعوض عن المضاف إليه (من فضله) أي ما تفضل به على عبادته من أسد غاية الاحسان اليهم (وأشهد) أي أتحقق وأدعن (أن لا إله إلا الله) أي لا معبود بحق في الوجود الا هذا الفرد الموجود بالحق الجامع لصفات الألوهية ونعوت الربوبية (القهار) من القهر لأنه ما من موجود الا وهو مهور تحت قدرته ومسخر بقضائه (الغفار) من الغفر وهو الستر أي الستر لذنوب من أراد من عبادته (وأن محمدا) أي وأشهد أن محمدا (عبده) قدمه لأنه لا مقام أشرف من العبودية اذ بها ينصرف من الخلق إلى الحق وينقطع عن التصرفات وبالرسالة ينصرف من الحق إلى الخلق وقبل على التصرفات ولذا قال أسرى بعبده ولم يقل برسوله (وخليفه) فعيل بمعنى مفعول من الخلة بالفتح وهي الحاجة لا تقطاعه إلى ربه وقصر حاجته عليه (بالقرآن) وهو كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (العزيز) للمتنع لرصانة مبانيه ووصوله إلى أعلى درجات البلاغة والفصاحة وصحة معانيه واشتمالها على بدائع الحكم (المعجزة) لأن البشر عن الاتين بمثله (وبالسنين) وجه اكرامه بها أن ماسنه أو شرعه فرضا كان أو نفلا ما انباء عن وحى أو الهام من الله وأجتهاد حق مطابق للواقع (المستنيرة)

لِلْمُسْتَرَشِدِينَ الْمَخْصُوصُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَسَمَاحَةِ الدِّينِ صَلَوَاتُ  
 اللَّهُ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ وَالرَّسُلِينَ وَآلِ كُلِّ وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ  
 ﴿أَمَّا بَدْءُ﴾ قَدْ رَوَيْنَا عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ  
 وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ وَابْنِ عَمْرٍو وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ وَأَبِي  
 هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَاتٍ بِرَوَايَاتٍ  
 مُتَنَوِّعَاتٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَفِظَ

أَيُّ ذَاتِ النُّورِ الْمَكْنِيِّ بِهِ هَمَّا تَضَمَّنْتَهُ مِنْ هِدَايَةِ الصَّالِحِينَ (لِلْمُسْتَرَشِدِينَ) أَيُّ طَلَابِ  
 الرِّشَادِ وَهُوَ ضِدُّ النَّبِيِّ (بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ) مِنْ إِضَافَةِ الصِّفَةِ لِلْمَوْصُوفِ أَيُّ الْكَلِمِ  
 الْجَوَامِعُ بَأَنَّ يَجْمَعُ الْمَعَانِيَ الْكَثِيرَةَ فِي اللَّفْظِ الْقَلِيلِ (وَسَمَاحَةِ الدِّينِ) أَيُّ سَهُولَتِهِ  
 قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعَثْتُ بِالْحَنِيفِيَةِ السَّمْحَاءِ أَيُّ السَّهْلَةِ خَلَاوَهَا عَنْ التَّكْلِيفِ الشَّاقَةِ  
 الَّتِي كَانَتْ عَلَى الْأُمَّمِ السَّابِقَةِ كَقَتْلِ النَّفْسِ فِي التَّوْبَةِ وَقَطْعِ الْأَعْضَاءِ الْخَاطِئَةِ وَتَوْفِيقِ  
 الْعَيْنِ فِي مَا لَيْحَلُ النَّظَرِ إِلَيْهِ (صَلَوَاتُ اللَّهِ) أَيُّ رَحْمَتِهِ الْمَقْرُونَةِ بِتَعْظِيمِ (وَعَلَى سَائِرِ الْأَرْوَاحِ)  
 أَيُّ بَاقِي مِنَ السُّورِ بِالْهَمْزِ بَقِيَّةُ نَحْوِ الْمَاءِ وَيَأْتِي بِمَعْنَى الْجَمْعِ مِنْ سُورِ الْمَدِينَةِ لِأَنَّهُ جَامِعٌ  
 مُحِيطٌ بِهَا وَأَسْمَاءُ الْأَنْبِيَاءِ وَذَوَاتِهِمْ كُلُّهَا عَجْمِيَّةُ الْأَحْمَدِ أَوْ هُوْدُ أَوْ صَالِحًا وَشُعَيْبًا فَاسْمَاؤُهُمْ  
 وَذَوَاتُهُمْ عَرَبِيَّةٌ وَأَمَّا السَّمْعِيلُ فَدَنَاهُ عَرَبِيَّةٌ وَاسْمُهُ أَعْجَمِيٌّ (وَأَلِ كُلِّ) أَيُّ كُلِّ وَاحِدٍ  
 مِنَ النَّبِيِّينَ وَالرَّسُلِينَ أَيُّ أَقَارِبِهِ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ وَالْمُرَادُ هُنَا كُلُّ مُؤْمِنٍ لِأَنَّهُ الْأَنْسَبُ بِمَقَامِ  
 الدُّعَاءِ (وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ) أَيُّ جَمِيعِ الْقَائِمِينَ بِحَقُوقِ اللَّهِ وَحَقُوقِ عِبَادِهِ فَدَخَلَ  
 الصَّحَابَةُ وَغَيْرُهُمْ مِنْ أَتَصَفُ بِذَلِكَ (رَوَيْنَا) بِصِيغَةِ الْمَعْلُومِ أَيُّ ثَقَلْنَا عَنْ غَيْرِنَا وَجِلَّةٌ  
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَخْلَجَ مَقْعُولَهُ (وَأَبِي هُرَيْرَةَ) تَصْغِيرُهُ كَنَاءُهُ بِذَلِكَ النَّبِيِّ حِينَ رَأَاهُ  
 حَامِلًا لَهَا فِي كَتِفِهِ (الْخُدْرِيَّ) مَنْسُوبٌ إِلَى خُزْرَةَ بَدَالِ مَهْمَلَةِ اسْمِ قَبِيلَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ  
 (رَضِيَ) الرِّضَا وَالرِّضْوَانُ ضِدُّ السَّخَطِ (مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَاتٍ) مُتَعَلِّقٌ بِرَوَايَاتِنَا  
 (بِرَوَايَاتٍ مُتَنَوِّعَاتٍ) أَيُّ ذَاتِ أَنْوَاعٍ وَأَلْفَاظٍ مُخْتَلِفَةٍ لِكِبَرِهَا مُتَقَارِبَةٍ (مِنْ حِفْظِ) أَيُّ  
 ثَقُلَ وَإِنْ لَمْ يَحْفَظِ اللَّفْظَ وَلَا عَرَفَ الْمَعْنَى أَذْهَبَ بِحِصْلِ الِاتِّفَاعِ لِلْمَسَامِينِ بِخِلَافِ حِفْظِ

علي أمّتي أربعين حديثاً من أمر دينها بئنه الله يوم القيامة في زمرة  
 الفقهاء والعلماء وفي رواية بئنه الله قتيها عالماً وفي رواية أبي الدرداء  
 وكنت له يوم القيامة شافعاً وشهيداً وفي رواية ابن مسعود قيل له أدخل  
 من أي أبواب الجنة شئت وفي رواية ابن عمر كُتِبَ في زمرة العلماء وحُشِرَ  
 في زمرة الشهداء واتفق الحفاظ على أنه حديث ضعيف وإن كثرت طرقه

ما لم ينقل اليهم كذا نقل عن المصنف (على أمّتي) أي لاجل أمّتي شفقة عليها فعلى  
 بمعنى لام التعليل والامة جمع مجتمعهم دين أو زمان أو مكان تطلق على من بعث  
 اليهم وهم أمة الدعوة وعلى المؤمنين وهم أمة الاجابة وهذا الثاني هو المراد هنا  
 (من أمر دينهما) أي مما يتعلق به أصولاً وفروعاً (في زمرة الفقهاء) جماعة  
 (والعلماء) عطف عام لتخصيص الفقهاء بالفروع الفقهية (وشهيداً) أي  
 شاهد على إيمانه وما يتعلق به (الشهداء) جمع شهيد وهو قاتل المعركة يشهد  
 الله وملائكته له يوم القيامة بالجنة وقد يجمع بين هذه الروايات بأن حفاظ الأربعين  
 أي ناقليها تختلف درجاتهم فهم مقتصر على الرواية فهذا يحشر في زمرة الفقهاء  
 والعلماء أي يكرم كما يكرمون وإن لم يكن منهم حقيقة ومنهم من ضم للرواية الدراية  
 بأن فهم ظواهر معاني الأحاديث وفهمها غيره فهذا يكتب في زمرة العلماء ويحشر  
 مع الشهداء ومنهم من فيه أهلية التخرج واستنباط الأحكام فهذا ائتمه عالم بيعت  
 على مامات عليه (واتفق الحفاظ) أي أكثرهم (ضعيف) قال السعد هو كل  
 حديث لم يجتمع فيه شروط الصحح أو الحسن بأن يكون بعض رواته مردوداً بواسطة  
 عدم العدالة أو الرواية عن لم يروها أو سوء الحفظ أو تهمة في العقيدة أو عدم المعرفة  
 بمن يحدث عنه أو الإسناد إلى من لا يعرف أو غير ذلك (وإن كثرت طرقه) جمع  
 طريق وهم الرواة عن الرواة عن الصحابي وإن سفلوا يقال هذه رواية أبي هريرة عن  
 طريق البخاري مثلاً فالرواة طريق يتوصل بها إلى المتن ولا يتخلو طريق من طرق  
 هذا الحديث من أن يكون فيه مجهول أو مشهور بالضعف أو وصف الحديث بالضعف

وقد صنف العلماء رضى الله عنهم في هذا الباب ما لا يحصى من المصنفات  
فأول من علمته صنف فيه عبد الله بن المبارك ثم محمد بن أسلم الطوسي  
العالم الرباني ثم الحسن بن سفيان النسائي وأبو بكر الأجرى وأبو بكر  
محمد بن إبراهيم الأصفهاني والدارقطني والحاكم وأبو نعيم وأبو عبد  
الرحمن السلمي وأبو سعيد الماليني وأبو عثمان الصابوني وعبد الله بن  
محمد الأنصاري وأبو بكر البيهقي وخلائق لا يحصون من المتقدمين

أ وغيرهم من الصحة والحسن انما هو باعتبار سند أي رجاله الذين رووه فالحديث  
الذي اتصل اسناده وكانت رواة عدولا صحيح والحديث الذي لم تستر رجاله بالعدالة  
اشتهار الصحيح حسن والحديث الضعيف ما عدا ذلك وهو أقسام كثيرة (في هذا  
الباب) أي باب الاربعينات (ما لا يحصى) أي لا يعد والمقصود المبالغة في  
الكثرة أي فله بهم أسوة (الطوسي) بضم الطاء نسبة الى طوس قرية من قرى  
بخارى (الرباني) أي الذي أفيضت عليه المعارف بالرافية فعرف بهار به دري الناس  
بعلمه (سفيان) بتثنية السين (النسائي) وفي نسخ النسوي بنون فمهمة  
مفتوحين فوا ونسبة الى نسا بالبحر اسان قلبت ألفه واوا كما يقال في النسبة الى فتى  
فتوى (الأجرى) بهمزة مفتوحة ممدودة وجيم مضمومة وراء مشددة نسبة الى  
بيع الآجر أو عمله وهو الطوب المحروق (الاصفهاني) قال السعد الباء والقامع  
كسر الهمزة وفتحها والفتح أفصح نسبة الى اصفهان بلدة من بلاد فارس  
(والدارقطني) بفتح الراء نسبة الى دار القطن محلة كبيرة ببغداد (السلمي) بضم  
السين وفتح اللام نسبة الى سليم قبيلة مشهورة (وأبو سعيد) في نسخة وأبو سعد  
بدون ياء وهي الصواب كما حكى عن ابن الاثير (الماليني) نسبة الى مالين قرى بمجتمعة  
من أعمال هراة يقال لجميعها مالين وأهل هراة يقولون مالان (اصابوني) نسبة  
الى عمله (الانصاري) في نسخة زيادة الهروي (البيهقي) نسبة الى بيهق قرية من  
ناحية نيسابور

وَالْمُتَأَخِّرِينَ وَقَدْ اسْتَخَرْتُ اللَّهَ تَعَالَى فِي جَمْعِ أَرْبَعِينَ حَدِيثًا اقْتَدَاهُ  
بِهَوْلَاهُ الْأَيُّمَةُ الْأَعْلَامُ وَحَقَّائِ الْأَعْلَامِ وَقَدْ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى جَوَازِ  
الْعَمَلِ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ فِي فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ وَمَعَ هَذَا فَلَيْسَ اعْتِمَادِي  
عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ بَلْ عَلَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَحَادِيثِ  
الصَّحِيحَةِ لِيَبْلُغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبَ وَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نُضِرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاها فَأَدَّاهَا كَمَا سَمِعَهَا ثُمَّ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ  
جَمَعَ الْأَرْبَعِينَ فِي أَصُولِ الدِّينِ وَبَعْضُهُمْ

(وقد استخرت الله) أي طلبت منه أن يرشدني لما هو خير الأمرين الإقدام والاحجام  
(الأعلام) جمع علم بفتح حين وهو ما يهتدى به إلى الطريق (في فضائل الأعمال) أي  
لأنه إن كان صحيحاً في نفس الأمر فقد أعطى حقه من العمل به والافلام يترتب على  
العمل به مفسدة تحليل ولا تحريم وشرط جواز العمل به أن لا يشتد ضعفه بأن لا يخلو  
طريق من طرقه من كذاباً ومنهم بالكذب وإن يكون داخل تحت أصل كلي كما إذا  
ورد حديث ضعيف بصلاة ركعتين بعد الزوال مثلاً فإنه يعمل به لدخوله تحت أصل  
كلي وهو قوله عليه السلام الصلاة خير موضوع أي خير شيء وضعه الله (ومع هذا) أي  
مأذركم من جواز العمل به (ليبلغ الشاهد الخ) بكسر لام ببلغ وهي لام الأمر أي  
ليبلغ من سمع كلامي الغائبين وهذا تحريض على التعلم والتعليم فإنه لو لاه لا تقطع  
العلم بين الناس فيجب التبليغ وجوب كفاية على أهل العلم وكل من تعلم مسألة فهو  
من أهل العلم فيجب عليه تعليمها لغيره والواقع في الأثم أن لم يرقم بها غيره (نضر)  
بفتح الصاد الموحدة روى مخففاً ومشدداً وهو الأكثر من النضارة وهي حسن الوجه  
وبريقه ومعناه ألبسه الله النضرة وخلوص اللون (أمراً) أي رجلاً وليس بقيد  
وإنما خصه نظر الشأن والغالب والأفان قامت بهذا امرأة دخلت في ذلك (فأداه)  
أي إلى من لم تبلغه باللفظ أو بالمعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى ولا يمنع منه قوله كما سمعها  
لأن المراد أدى حكمها (ثم من) وفي نسخة ثم إن من العلماء (في أصول الدين)



في الفروع وبعضهم في الجهاد وبعضهم في الزهد وبعضهم في الآداب  
وبعضهم في الخطب وكلها مقاصد سالحة رضى الله عن قاصديها وقد رأيت  
جمع أربعين أهم من هذا كله وهي أربعون حديثاً مشتتة على  
جميع ذلك وكل حديث منها قاعدة عظيمة من قواعد الدين  
قد وصفه العلماء بأن مدار الإسلام عليه أو هو نصف الإسلام أو  
ثلثه أو نحو ذلك ثم ألتم في هذه الأربعين أن تكون صحيحة  
ومفصلة في صحيح البخاري ومسلم

جع أصل وهو ما ينبنى عليه غيره والمراد هنا الاهليات والنبوات والحشر والنشر (في  
الفروع) أى المسائل الفقهية (في الجهاد) أى في فضل قتال الكفار (في الزهد) أى  
في فضل ترك ما لا يحتاج اليه من الدنيا (في الآداب) بالمندمج أدب أى في الخصال  
المحمودة لتستعمل مكارم الاخلاق (في الخطب) جع خطبة أى ما كان بخطبه  
النبي عليه السلام في نحو جمعة وعيد وعرفة وعند قدوم الوفود عليه وعند نزول  
الأمور المهمة واشتقاقها من الخطب لانهم كانوا اذا ألمهم خطب أى أمر صعب  
خطبوا اليه ليجتمعوا ويحتالوا في دفعه (جمع أربعين) مفهوم العدد لا يفيد حصراً  
فلا مردانه زاد حديثين (قاعدة) أى أصل من أصول الدين ترجع اليه الاحكام أو  
كثير منها (مدار الاسلام عليه) أى غالب أحكامه يدور عليه كحديث ان الحلال  
بين وحديث الدين النصيحة (أو هو نصف الاسلام أو ثلثه) كحديث انما الاعمال  
بالنيات فان أبا داود قال انه نصف الاسلام أى لان الدين اما ظاهر وهو العمل  
أو باطن وهو النية والشافعي رضى الله عنه قال انه ثلثه أى لان كسب العبادا  
بقلبه أو بلسانه أو بجوارحه والنية أحد الثلاثة (أو نحو ذلك) بالرفع كالربع  
كحديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه (محيحة) أى غير  
ضبيعة فتشمل الحسن اذ يطلق عليه أنه صحيح حقيقة عند بعضهم ومجاز عند الباقيين  
لمشابهته في وجوب العمل به (ومعظمها) أى وألتم أن يكون معظمها الخ أى

وَأَذْكُرُهَا مَحْذُوقَةً الْأَسَانِيدُ لَيْسَتْ بِحِفْظِهَا وَيَعْنِي الْإِتِّفَاعُ بِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ  
تَعَالَى ثُمَّ أَتَّبِعُهَا بِإِبٍ فِي ضَبْطِ خَفِيِّ أَلْفَاظِهَا وَيَنْبَغِي لِكُلِّ رَاغِبٍ فِي  
الْآخِرَةِ أَنْ يَعْرِفَ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ لِمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْمُهِمَّاتِ وَاحْتَوَتْ  
عَلَيْهِ مِنَ التَّنْذِيرِ عَلَى جَبِيعِ الطَّاعَاتِ وَذَلِكَ ظَاهِرٌ لِمَنْ تَدَبَّرَهُ وَعَلَى اللَّهِ  
اعْتِمَادِي وَابِلِهِ تَقْوِيٌّ وَاسْتِنَادِي وَلَهُ الْحَمْدُ وَالنِّعْمَةُ وَبِهِ التَّوْفِيقُ وَالْعِصْمَةُ

### الحديث الأول

غالبها (وَأَذْكُرُهَا) بِالرَّفْعِ عِطْفًا عَلَى التَّنْزِيمِ وَبِالنَّصْبِ عَلَى تَكُونِ (الْأَسَانِيدِ) جَمْعُ  
إِسْنَادٍ وَهُوَ حِكَايَةُ طَرِيقِ الْمَتْنِ وَالسَّنَدِ الطَّرِيقَ الْمَوْصِلَةَ إِلَى الْمَتْنِ فَقَوْلُكَ أَخْبَرَنَا  
فُلَانٌ عَنْ فُلَانٍ إِسْنَادٌ وَنَفْسُ الرِّجَالِ سَنَدٌ وَالْمَتْنُ أَلْفَاظُ الْحَدِيثِ الَّتِي يَقُومُ بِهَا  
الْمَعْنَى (ثُمَّ أَتَّبِعُهَا) بِالرَّفْعِ مِنَ الْإِتِّبَاعِ (خَفِي أَلْفَاظُهَا) مِنْ إِضَافَةِ الصِّفَةِ لِلْمَوْصُوفِ  
أَيُّ أَلْفَاظِهَا الْخَفِيَّةِ (فِي الْآخِرَةِ) أَيُّ فِي عَمَلِهَا أَوْ ثَوَابِهَا (مِنَ الْمُهِمَّاتِ) وَهِيَ بَيَانُ  
الْعَقَائِدِ الدِّينِيَّةِ وَأَصُولِ الشَّرَائِعِ الْإِلَهِيَّةِ (الطَّاعَاتِ) وَهِيَ امْتِثَالُ الْأَوَامِرِ وَاجْتِنَابُ  
الْأَوَاهِي (وَعَلَى اللَّهِ) فِي نَسْخَةِ زِيَادَةِ الْكَرِيمِ (تَقْوِيٌّ) هُوَ دَلَالَةُ إِلَى الْفَاعِلِ  
الْمُخْتَارِ (وَاسْتِنَادِي) أَيُّ التَّجَانُّي فِي كُلِّ عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِي (وَبِهِ) فِي نَسْخَةِ  
يَدِهِ أَيُّ قُدْرَتِهِ (التَّوْفِيقِ) وَهُوَ خَلْقُ قُدْرَةِ الطَّاعَةِ فِي الْعَبْدِ مَعَ فِعْلِ الطَّاعَةِ لِأَنَّهُ  
عِنْدَ الْأَشْعَرِيِّ الْعَرَضُ الْمَقَارَنُ لِلْفِعْلِ (وَالْعِصْمَةُ) وَهِيَ فَيْضُ الْهِمَى يَقْوَى بِهِ  
الْعَبْدُ عَلَى تَحْرِى الْخَيْرِ وَجَبْنِ الشَّرِّ وَطَلَبِهَا جَائِزٌ لِحَوَازِهَا إِذَا تَخَصَّصَ بِالْأَنْبِيَاءِ وَقَوَعَهَا  
لَهُمْ وَوُجُوبُهَا فِي حَقِّهِمْ (الْحَدِيثِ) وَيرادُ بِهِ الْخَبَرُ عَلَى الصَّحِيحِ فَهُوَ مَا أُضِيفَ إِلَى  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلًا أَوْ فِعْلًا أَوْ تَقْرِيرًا أَوْ صِفَةً أَوْ إِلَى الصَّحَابِيِّ أَوْ إِلَى مَنْ دُونِهِ  
وَيُعْبَرُ عَنْ هَذَا بِعِلْمِ الْحَدِيثِ رَوَايَةً فَيَقَالُ هُوَ عِلْمٌ يَعْرِفُ بِهِ أَقْوَالَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَأَفْعَالَهُ وَتَقْرِيرَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَمَّا رَوَايَةُ فَهُوَ مَا يَعْرِفُ بِهِ حَالُ الرَّاوىِ وَالْمَرْوِىِ مِنْ  
حَيْثُ الْقَبُولُ وَالرَّدُّ

عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينجسها فهجرته إلى ما هاجر إليه

(أبي حفص) الحنفى الأسد كناه بذلك النبي لما كان فيه من الشدة ولقبه بالفاروق لتفرقة بين الحق والباطل اذ كان بهجر الاسلام (رضى الله عنه) أى حفظه من سخطه (سمعت رسول الله) أى كلامه لان الذات لا تسمع (يقول) الجملة من الفعل والفاعل محلها التمسك على الحال من رسول الله أى قائلا هو حال مبينة لا يجوز حذفها (إنما الاعمال) أى محتها أو كما لها قدر الاول الأئمة الثلاثة في الوسائل والمقاصد والثاني أبو حنيفة في الوسائل كالوضوء والغسل واتفق معهم في المقاصد أى ان أعمال الدين لا بد فيها من النية أى قصد الفعل الا ما يميز بنفسه كالاذان والقراءة أو ما كان من باب الترك كإزالة النجاسة (امرى) أى رجل لكن المراد هنا ما يعنى الذكروا لاني بدليل قوله بعد فمن الخ الدال على العموم (مانوى) أى جزاؤه فاذا قصد بالاعمال العادية التقوى على الطاعة أثيب أيضا وكذا اذا نوى الخير ولم يعمل له حديث نية المرء خير من عمله أى نية بلا عمل خير من عمل بلانية (فمن كانت هجرته) أى اتقاه (الى الله) أى الى محل رضاه نية وقصدا (فهجرته الى الله ورسوله) قبوله وجزاء فلم يتعد الشرط والجزاء فى المعنى وأتى باسم الله ورسوله ظاهرين ثانيا بدون اضماتل لئلا يذكرا (لدنيا) بضم الدال على الاشهر مقصورة غير ممنونة اذ هي غير منصفة مشتقة من الدنو لدنوهم من الزوال أو الدناءة أى الخسة (يصيبها) حال مقدرة أى مقدرا اصابها أى تحصيلها (ينكحها) بكسر الكاف أى يتزوجها كما هاجر أم قيس الذى كان سبب ورود هذا الحديث فانه هاجر من مكة الى المدينة بقصد ذلك فعرض النبي به تنفيرا عن مثل قصد ما كان ماقصده فى نفسه مباحظرا لكونه أظهر خلاف مأبطن (فهجرته الخ) جواب لقوله من والهجرة فعلة من الهجر وهو لغة الترك

رواه إماما المحدثين أبو عبد الله محمد بن اسمعيل بن إبراهيم بن  
المغيرة بن يزيد البخاري وأبو الحسين مسلم بن الحجاج بن  
مسلم القشيري النيسابوري في صحيحيهما اللذين هما أصح  
الكتب المصنفة

### الحديث الثاني

عن عمر رضي الله عنه أيضا قال بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد

والمراد هنا ترك الوطن الى غيره (المغيرة) بضم الميم ويجوز كسرهما كذا نقل  
عن المصنف (برذبه) بموحدة مفتوحة فراءسا كنة فدا ل مهملة مكسورة فزاي  
سا كنة فوحدة مفتوحة فهاءسا كنة ومعناه بلسان أهل بخارى الزراع  
(البخاري) نسبة الى بخارى بلدة وراء النهر وفي نسخة زيادة الجعفي بضم الجيم  
لافتحة نسبة الى اليمان بن أخنس الجعفي لان جده المغيرة أسلم على يده  
(القشيري) بضم القاف مصغر نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة  
(النيسابوري) نسبة الى نيسابور أحسن مدن خراسان (أيضا) مصدر آض أى  
عادت عنه الرواية عودا يقال آض فلان الى أهله رجع (بيننا) بين ظرف زمان  
متضمن معنى الشرط زبدت فيه مالت كفه عن اقتضاء المضاف اليه والمعنى في أثناء  
أزمنة نحن الخ وجوابه اذ طلع وقوله نحن جلوس مبتدأ وخبر وقوله ذات يوم أى في  
ساعة ذات مدة من يوم فهي مضافة الى مؤنث تقدير (رجل) أى ملك في صورة  
رجل فان الملائكة والجن يتشكلون بأى صورة أرادوا ونحكم عليهم الصورة فلو  
قلنا مات المتشكل بها بخلاف الانسان فلان تحكم عليه الصورة التي يتشكل بها كذا  
في الشرحي

الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال يا محمد أخبرني عن الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً قال صدقت فجبنا له وبصدقته قال فأخبرني عن الإيمان قال أن تؤمن بالله

(الشعر) بفتح العين وتسكن أي شعر اللحية (حتى جلس) أي استأذن في الدنو ودنا حتى جلس ما تلا إلى النبي بين يديه ووضع كفيه على فخذي النبي صلى الله عليه وسلم ونادى باسمه ليقوى ظن الصحابة أنه من جفاة الأعراب لمز يد التعمية عليهم (الإسلام) أي حقيقته وما هيته (أن تشهد الخ) أي تعلم وتحقق وتدع عن أن لا إله معبود بحق في الوجود إلا الله الواجب الوجود (وأن محمداً) أي وإن تشهد أن محمداً الخ (وتقيم الصلاة) أي بأن تأتي بها بأركانها وشروطها وتواظب عليها في أوقاتها (وتؤتي الزكاة) أي تؤديها على وجهها الشرعي (وتصوم رمضان) أي تمسك عن المفطرات في جميع أيامه (وتحج البيت) أي تصديت الله الحرام للنسك بأفعال مخصوصة والاستطاعة إمكان الوصول بلامشقة عظيمة والسبيل الطريق كلاهما يذكروا يؤث (قال) السائل للنبي (صدقت) أي فيما أجبته قال عمر (فجبنا له) أي منه ووجه التعجب أن التصديق يقتضي العلم والسؤال يقتضي عدمه فظاهر حاله أنه عالم به غير عالم به ثم زال عجبهم بقول النبي بعد هذا اجبريل جاءكم بعلمكم دينكم فظهر أنه كان عالماً في صورة متعلم تعليمهم وتنبيهاً (أن تؤمن) أن وصلتها في تأويل مصدر خبر مبتدأ محذوف أي الإيمان هو أن تؤمن أي تصدق بالمراد به الإيمان اللغوي وبالمحدود الإيمان الشرعي الذي هو التصديق الخاص بهذه الأشياء فلم يعد المعروف

وَمَلَأْنِيهِ وَكُتِبَ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمَ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ  
وَشَرِّهِ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ  
كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاتَّقِ يَرَاكَ قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ  
قَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنْ

والتعريف فكأنه قال الإيمان شرعاً هو التصديق بهذه الأشياء كما يقال الصلاة  
شرعاً هي الصلاة لغتها وهي الدعاء وزيادة أموراً أخرى شبرخيتي (وملائكته) جمع  
ملك وهم أجسام نورانية لا تقاوم كالسراج علاً الليث نوره ويسع هو أتم سراج  
سواهو بهنا يتضح حديث أن الله ملك كما يملك الكون وملك كما يملك الملائكة وملك  
يلاً الكون كله ومعنى الإيمان بهم التصديق بوجودهم وبأنهم أعباد مكرمون  
(وكتبه) معنى الإيمان بها التصديق بأنها كلام الله المنزل على رسوله وكل ما تضمنته  
فهو حق (ورسله) معنى الإيمان بهم التصديق بما جاؤا به عن الله تعالى (واليوم الآخر)  
هو يوم القيامة ومعنى الإيمان به التصديق بوجوده وبجميع ما اشتمل عليه من حشر  
ونشر وجنة ونار وصراف وميزان وغير ذلك (وتؤمن بالقدر خيره وشره) ومعنى  
الإيمان به أن تعتقد أن الله تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق وأن جميع الكائنات  
بقضاء الله تعالى وقدره وهو مبدئها والقدر مطلق الإرادة بالأشياء عند إيجادها  
والقضاء تعلقيها بها أولاً ولا يستلزام الإيمان بالقدر الإيمان بالقضاء لكونه تفصيلاً له  
اكتفى به (عن الإحسان) يعني به الإخلاص لانه فسر به بما معناه ذلك وهو سؤال  
عن الحقيقة كالذي قبله ليعلمه الحاضرون (كأنك تراه) أي حال كونك  
في عبادتك مثل حال كونك راتياً له فتكون في غاية الخشوع وهذا مقام المكاشفة  
وما بعده مقام المراقبة فإن معناه فاعبده وأنت بحيث تعتقد أنه يراك (عن الساعة)  
أي عن وقت القيامة وسميت بذلك لانه عند الله تعالى كساعة وليس السؤال عن  
وقت مجيئها ليعلمه الحاضرون اذ هو مقطوع بانه تعالى مخصوص به بل لينجزوا عن  
السؤال عنها فاسألهم أكثر وامنهم (ما المسئول بالخ) أي أنت لاتعلمها وأنت أأعلمها

أَمَارَاتِهَا قَالَ لَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا وَأَنْ تَرَى الْحَقَّاءَ الرُّوَّاءَ الْعَالَةَ رِعَاءَ  
الشَّاءِ يَتَطَاوُكُونَ فِي الْبُنْيَانِ ثُمَّ انْفَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا ثُمَّ قَالَ يَا عُمَرُ  
أَتَدْرِي مِنَ السَّائِلِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَاتَهُ جِبْرِيلُ  
أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

### ➤ الحديث الثالث ➤

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال

فالمراد التساوى في نفي العلم بوقتها لا التساوى في العلم بوقتها (أماراتها) جمع  
أمرة بفتح الهمزة أى علاماتها الصغرى (ربتها) أى سيدتها وأصح الأقوال فيه أنه  
اخبار عن كثرة السراى وأولادهن وإن ولداهن من سيدها بمنزلة سيدها لأن مال  
الانسان صائر الى ولده (العالة) بفتح اللام المخففة جمع عائل وهو الفقير والعيلة الفقر  
(رعاء لشاء) بكسر الراء والمد جمع راع وأصل الرعى الحفظ والشاء الغنم جمع شاة وهو  
من الجوع التى يفرق بينها وبين واحدتها بالهاء كشجر وشجرة (يتطاولون فى  
البنيان) أى يتباهون فى ارتفاعهم والقصد من الحديث الاخبار عن تبدل الحال  
وتغيره بأن يستولى أهل البادية والفاقة لذين هذه صفاتهم على أهل الحاضرة  
ويملكون بالقهر والغلبة فتكثر أموالهم فتصرف همهم الى تشييد البنيان وقد  
جاء فى الحديث اذا وسد الامر لغير أهلها فانتظروا الساعة (فلبثت) قال ذلك عمر  
أى مكثت (مليا) بنشد يد البلاء لتحته أى زمنا طويلا وهو ثلاثة أيام فى شغل  
اعتراه (ثم قال يا عمر) أى أخبره بذلك بعد أن أخبر الصحابة فى ذلك المجلس بعد  
قيامه (أعلم) أى من غيرهما ولم يقل أعلم لأن أفعل التفضيل لا يثنى ولا يجمع  
(فانه جبريل) جواب بشرط مقدر أى اذا وكلت العلم فان ذلك الرجل جبريل  
وفى نسخة هذا جبريل (يعلمكم دينكم) أى قواعد دينكم بسبب سؤاله فيه إشارة  
الى أن الدين اسم الثلاثة الاسلام والايمان والاحسان

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَحَجِّ الْبَيْتِ وَصَوْمِ رَمَضَانَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

### ﴿ الحديث الرابع ﴾

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك

(بنى الاسلام) أى أسس على خمس قواعد وأصل البنيان أن يكون في المحسوسات دون المعاني فاستعمل في المعاني من باب المجاز وقد جاء في غاية الحسن والبلاغة إذ جعل للاسلام قواعد وأركاناً محسوسة وجعل الاسلام مبنياعليها فهو كبيت من الشعر جعل على خمسة أعمدة أحدها أوسط والبقية أركان والشهادة كالعمود الأوسط ولاربعة بعدها كالأركان (شهادة الخ) بالجر بدل من خمس بدل كل من كل (واقام) بحذف التاء تخفيفاً للقيام المضاف اليه مقامها (وحج) بفتح الحاء لغة المجاز وكسرهما لفتح مجرود كلاهما مصدران (وهو الصادق) في خبره (المصدوق) أى المصدق فيه أو الذى يأتيه غيره بالصدق فهو صادق في قوله وفيما يأتيه من الوحي مصدوق إذا الله صدقه فيما وعده به (يجمع خلقه) أى يضم ويحفظ مادة خلقه (في بطن أمه) أى رجبها (أربعين يوماً) حالة كونه (نطفة) بعد أن كانت منتشرة في جميع بدنها (ثم يكون) أى يصير خلقه (علقة) وهى دم جامد لانها اذا ذاك تعلق بالرحم (ثم يكون مضغة) أى قطعة لحم قدر ما يفيض (مثل ذلك) بالنسبة لى أربعين وكان في كل طور أربعين رقباً بالام لانه لو خلق دفعة لشق عليها كما قال تعالى وقد خلقكم أطواراً



ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ يَكْتُبُ رِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَعَمَلَهُ وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ فَأَنَّ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ

(ثم يرسل اليه الملك) أى يؤمر بالتصرف والا فهو موكل بالرحم من حين كان نقطة يقول يارب مخلقة أم غير مخلقة فان كانت غير مخلقة فقد فيها فى الرحم دما وان كانت مخلقة قال يارب ذكر أم أنثى ما الرزق ما الاجل ما العمل بأى أرض تموت فيقال له انطلق الى اللوح المحفوظ تجد قصة هذه النطفة فينطلق فيكتبها ثم انه قد يقع من الملك تصوير أولى بعد الاربعين الأولى جمع بين الروايات بان يؤمر الملك بتصوير تلك العلة تصورا خفيا ثم يؤمر فى مدة المصنعة أو بعدها فيصورها تصورا ظاهرا مقارنا لخلق عظمها ونحوه \* واستحضر ما سبق لك من ان الملائكة أجسام نورانية حتى لا تستغرب دخول الملك فى الجسم من غير شعور به (فينفخ الخ) أى بعد كمال الجسد وتصويره كما قال تعالى فخلقنا المصنعة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر أى بنفخ الروح فيه وبهذه الآية وآية هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء يعلم ان اسناد التصوير وبنفخ الروح للملك مجاز فان نفخ الملك فى الصورة سبب يوجد الله عنده فيها الروح وجهور التكلمين على انها جسم لطيف مشتبك بالبدن اشتباك الماء بالعود الاخضر لا يتبدل ولا يتحلل ومن آراء الحكماء وعليه الغزالى والرازى أنه جوهر مجرد منصرف فى البدن اهمناوى (باربع كلمات) أى قضايامقدرة بعد أن يسأل عنها كما تقدم فيقول يارب ما الرزق ما الاجل ما العمل شقى أو سعيد وظاهر رواية البخارى أن الكتب قبل النفخ والواو هنا لا تقتضى الترتيب فترجع هذه اليها (بكتب رزقه الخ) بدل من أربع كلمات أى بكتب ذلك فى صحيفته (وشقى) خبر مبتدأ محذوف أى وهو شقى أو سعيد يعنى ان الذى يكتب أحد هماوسر العلول الى هذه العبارة حكاية ما يكتب والاتقال وشقاوته أو سعادته (ليعمل) ضمنه معنى يتلبس فعداه بالباء (حتى ما يكون) بالنصب والرفع فى الموضعين فان الفعل يحتمل

فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا وَإِنْ أَحَدٌ كَمْ  
لَيَعْمَلُ بِمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمَا الْأَذْرَاعُ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ  
الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

﴿ الْحَدِيثُ الْخَامِسُ ﴾

عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ رَوَاهُ  
الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ

﴿ الْحَدِيثُ السَّادِسُ ﴾

أَنْ يَكُونَ مُسْتَقْبَلًا حَقِيقَةً وَهُوَ الظَّاهِرُ فَيَجِبُ النَّصَبُ أَوْ مَوْضُوعًا بِالْحَالِ فَيَجُوزُ نَصَبُهُ  
وَرَفْعُهُ وَقَوْلُهُ الْأَذْرَاعُ كُنَايَةٌ عَنْ شِدَّةِ الْقُرْبِ (فَيَسْبِقُ) أَيُ يَغْلِبُ (عَلَيْهِ الْكِتَابُ)  
أَيُ حَكْمُهُ الَّذِي كُتِبَ لَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَوِ الْوَلُوحِ الْمَحْفُوظِ مُطَابِقًا إِلَى سَابِقِ عِلْمِهِ الْقَدِيمِ  
فِيهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّا لَنَنْصِيعُ أَعْمَارًا مِنْ أَحْسَنِ عَمَلٍ مَعْلُوقٌ عَلَى شَرْطِ الْقَبُولِ (عَنْ أُمِّ  
الْمُؤْمِنِينَ) فِي الْأَحْتِرَامِ وَالْعَظِيمِ وَحُومَةِ النِّكَاحِ دُونَ الْخُلُوعِ وَالنَّظَرِ وَتَحْرِيمِ الْبَنَاتِ  
وَكُنَايَاتٍ فِي سَائِرِ أَزْوَاجِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ) كُنَاهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ ابْنِ أَخْتِهَا أَسْمَاءُ وَالْأَفْهَى لَمْ تَلِدْ (عَائِشَةَ) بِكُسْرِ الِهْمْزَةِ  
وَقَبُورِهَا فِيهَا خَدُّوا نِصْفَ دِينِكُمْ عَنْ هَذِهِ الْجِبْرَاءِ تَصْغِيرُ جِرَاءِ (مَنْ أَحْدَثَ) أَيُ  
أَنْشَأَ وَاخْتَرَعَ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ أَمْرًا حَدَّثًا لَمْ يَكُنْ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَصْلَحَةٌ  
بِكُجْمَعِ الْقُرْآنِ فِي الْمَصَاحِفِ (فِي أَمْرِنَا) أَيُ دِينِنَا (فَهُوَ رَدٌّ) أَيُ مَرْدُودٌ لِبُطْلَانِهِ  
(مَنْ عَمِلَ عَمَلًا) أَحَدُهُ هُوَ أَوْ غَيْرُهُ فَعَمِلَ بِهِ وَهَذَا فِي الْبِدْعَةِ الْمَحْرُمَةِ كَأَخْذِ الْمَكُوسِ  
أَوِ الْمَكْرُوهَةِ كَرُخْفَةِ الْمَسَاجِدِ وَتَرْوِيقِ الْمَصَاحِفِ لَا الْوَاجِبَةِ الَّتِي تَرْجِعُ إِلَى أَصْلِ

عن أبي عبد الله التستري بن بشير رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما أمور مشتبهات لا يعلمن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى

شرعى كالاشتغال بعلم العربية المتوقف عليه فهم الكتاب والسنة والمندوبة كالتخاذ الربط (ان الحلال) هو كالحل ما انحلت عنه التبعات ضد الحرام وفسره الامام مالك والشافعي بما يرد بتعريضه دليل وأبوحيفة بما دل دليل على حله فالمسكوت عنه حلال عندهما دونه ويؤيدهما قول لأجدفها أوصى الى تحرر ما الآية (بين) أى ظاهر منكشف هو ما منع منه شرعا المصفة في ذاته ظاهرة كالسم والجرأ وخفية كالزنا ومذكى الجوس واما الخل في تحصيله كالربو والغصب والسرقة (أمور) شؤون وأحوال (مشتبهات) جمع مشتبهة أى ليست واضحة الخل ولا الحرمة فتشبه على بعض الناس لوجودها بين دليلين متعارضين فيحتد فيها المجتهدون ولذا فسرهما الامام أحمد بما اختلف في حلأ كله كالخيل أو شربه كالنبذ أو لبسه كجلود السباع وفسرها مرة باختلاط الحلال والحرام (اتقى الشبهات) أى جعل بينه وبينها وقاية جمع شبهة وهى ما يخيل للناظر أنه بحجة وليس كذلك والمراد بها هنا المشتبه (استبرأ) بالهمز وقد يخفف والسين للمبالغة أى بالغ في البراءة (لدينه) بما يشينه (وعرضه) من الطعن فيه والعرض موضع المدح والتم من الانسان سواء كان فى نفسه أو سلعه أو أهله ولما كان موضعه النفس جل عليها اطلاقا للحال على المحل (وقع فى الحرام) المحض أى سقط فيه لأن من أكثر من تعاطى الشبهات صادف الحرام وهو لا يشعر به أولتساهاه ومن ذلك حديث لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ما يتدرج من سرقة ما لا قطع فيه الى سرقة ما يقطع به (كالراعى) أصله الحافظ لغيره ثم خص بحافظ الحيوان كما هنا (يرعى حول الحمى) أى المحمى وهو المحظور على غير ما لكة

يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ الْإِوَانُ لِكُلِّ مَلِكٍ حَيٍّ الْإِوَانُ حَيْثُ اللَّهُ مَحَارِمُهُ  
الْأَوَانُ فِي الْجَسَدِ مُضَنَّةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ  
فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ الْأَوْهَى الْقَلْبُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

﴿ الْحَدِيثُ السَّابِعُ ﴾

عَنْ أَبِي رُقَيْةٍ تَجَمُّعَ بَنِي أَوْسٍ الدَّارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدِّينُ النَّصِيحَةُ قُلْنَا لِمَنْ قَالَ

(أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ) أَيُّ نَأَى كُلِّ مَا شِئْتَهُ مِنْهُ وَتَقِيمَ فِيهِ وَفِي نَسْخِ أَنْ يَقَعَ فِيهِ (الْأَوَانُ) حَرْفُ  
اسْتِفْتَا حَ وَيَتَعَيَّنُ كَسْرَانِ بَعْدَهَا وَالْقَصْدُ بِهِ أَعْلَامُ السَّامِعِ بِأَنْ مَا بَعْدَهُ مِمَّا يَنْبَغِي أَنْ  
يَصْنَعُ إِلَيْهِ وَيُشْهِمُهُ وَيَعْمَلُ بِهِ لِعَظَمِ مَوْقِعِهِ (مَحَارِمُهُ) أَيُّ الْمَعَاصِي الَّتِي حَرَّمَهَا وَهَذَا  
ضَرْبٌ مِثْلُ مَحْسُوسٍ لَتَكُونَ النَّفْسُ مَتَفَطِّنَةً أَشَدَّ التَّفَطُّنِ فَتَتَأَدَّبُ مَعَ تَعَالَى كَمَا  
تَتَأَدَّبُ الرِّعَايَا مَعَ مَلُوكِهِمْ إِذَا كُلُّ مَلِكٍ لَهَا حَيٌّ بِحِمِيَّةٍ عَنِ النَّاسِ وَيَمْنَعُهُمْ مِنْ دُخُولِهِ فَمَنْ  
خَالَفَهُ وَدَخَلَ عَاقِبَهُ فَالْزَّبِيلُ جَلَالُ حَيٍّ مَحَارِمُهُ الَّتِي حَرَّمَهَا فَاحْتَرَأَنْ تَقَعَ فِي مَحَارِمِ  
اللَّهِ تَعَالَى فَيُعَاقِبُكَ (إِذَا صَلَحَتْ) أَيُّ بِالْإِيمَانِ وَالْعِلْمِ وَالْعِرْفَانِ (صَلَحَ الْجَسَدُ)  
بِالْأَعْمَالِ وَالْإِخْلَاصِ (وَإِذَا فَسَدَتْ) بِالْجُحُودِ وَالْكُفْرَانِ (فَسَدَ الْجَسَدُ) بِالْفُجُورِ  
وَالْعِصْيَانِ (الْقَلْبُ) وَذَلِكَ لِأَنَّهُ مَبْدَأُ الْحَرَكَاتِ الْبَدَنِيَّةِ وَالْأَرَادَاتِ النَّفْسَانِيَّةِ فَإِذَا  
صَدَرَتْ عَنْهُ أَرَادَةٌ صَالِحَةٌ لِسَلَامَتِهِ مِنَ الْأَمْرَاضِ الْبَاطِنِيَّةِ كَالْحَسَدِ وَالشَّحِّ وَالْكِبَرِ  
أَوْ فَاسِدَةٌ لِعَدَمِ سَلَامَتِهِ عَمَّا ذَكَرْتُمْ تَحْرُكُ الْبَدَنَ بِتِلْكَ الْحَرَكَةِ فَهُوَ كَالْمَلِكِ وَالْجَسَدِ  
وَأَعْضَاؤُهُ كَالرَّعِيَّةِ وَلَا شَكَّ أَنَّ الرَّعِيَّةَ تَصْلَحُ بِصَلَاحِ الْمَلِكِ وَتَفْسَدُ بِفُسَادِهِ (الدِّينُ  
النَّصِيحَةُ) أَيُّ عِمَادِ الدِّينِ وَقَوَامِهِ أَيُّ مَعْظَمِهِ مِثْلُ الْحُجَّ عِرْفَةٍ وَهِيَ كَلِمَةُ جَامِعَةٍ تُخْبِرُ  
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ وَتُفْسِرُهَا إِخْلَاصُ الرَّأْيِ مِنَ الْغُشِّ لِلْمَصْرُوحِ وَإِشَارَةُ مَصْلَحَتِهِ  
وَلَمَّا كَانَتْ مِنَ الْأُمُورِ الْإِضَافِيَّةِ اسْتَفْصَلْتُ لِرَفْعِ الْإِبْهَامِ بِالسُّؤَالِ عَنْهَا الْجَوَابَ بِقَوْلِهِ

لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَكَرَسُولِهِ وَالْأَنبِيَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ الْحَدِيثُ الثَّامِنُ ﴾

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا  
رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ قَالُوا فَكَلِمَاتُكَ عَصَمُوا  
مَنْ بَيْنَ دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ

(لله) أي بالإيمان بوجوب وجوده وآثار كرمه وجوده وغير ذلك (ولكتابه)  
بمرعاة معانيه والعمل بما فيه فهي راجعة للعبد في نصحه نفسه (ولرسوله) بالانقياد  
لاوامره والامتثال لأجره (والأنبياء المسلمين) وفي حكمهم العلماء الاعلام بالانقياد  
لطاعتهم وقبول ما رويهم من الأحكام (وعامتهم) بإرشادهم إلى سبيل الفلاح واعانتهم  
على ما فيه الخير والصلاح (أمرت) أي أمرني ربي والمراد بالناس عبدة الاوثان  
وأما أهل الكتاب فالقتال أو الجزية (ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة) خصهما  
بالذكر اهتماً بأشأنهما والمراد حتى ينقادوا لأدائهما على الوجه المأمور به ولم يذكر  
الصوم والحج لكونهما لم يفرضوا أو لكونهما لم يقاتل عليهما فان من أتى بالشهادتين  
واقتاد لأحكام نجرى عليه أحكام الاسلام وإن ترك باقي الأركان لا يقاتل عليها  
كفر أو قتل تارك الصلاة حد لا يخرج من كونه مسلماً عند غير الامام أجد ومقاتلة  
ماني الزكاة إنما كانت بالنظر لكونهم امتنعوا من أدائها عند ابدع مدونه عليه  
السلام فارتدوا بذلك (فعلاوذلك) فيه تظليل غير القول عليه أو باعتبار انه فعل  
اللسان (عصموا) بفتح الصاد أي حفظوا ومنعوا من العصمة وهي لغة المنع  
(دماءهم) أي أنفسهم (الابحى الاسلام) أي كالقتل بالقصاص والقطع في السرقة  
وغرامتها تلف من مال الغير ثم الحكم بعصمة السماء والاموال انما هو باعتبار الظاهر

وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

### ➤ الحديث التاسع ➤

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَخْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ وَاخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

### ➤ الحديث العاشر ➤

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَيِّبٌ

(و) أما باعتبار الباطن فأمرهم ليس إلى الخلق بل (حسابهم على الله) فيما يسهرونه من كفر ومعصية (مانهيتكم) أي منعتكم (فاجتنبوه) أي اجعلوا في جانب واتركوه (وما أمرتكم به) يعني إيجاباً ونهياً (ما استطعتم) أي أطقمتم وهذا الحديث وآية لا يكف الله نفساً الاوسعها يخص عموم آية وما آتاكم الرسول فخذوه (كثرة مسائلهم) أي التي لا يضر ضرورة كقولهم لموسى أرنا الله جهرة ولعيسى هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء (واختلافهم) بضم الفاء لا بكسر هاء عطفها على كثرة لا على مسائلهم أي أهلكتهم كثرة مسائلهم وأهلكهم اختلافهم فهو يبلغ لأن الهلاك نشأ عن الاختلاف (على أنبيائهم) اختلافاً يؤدي إلى كفر أو بدع أو ما اختلاف استنباط فروع الدين ومناظرة أهل العلم فيه على سبيل الفائدة أو اظهار الحق فغير منهي عنه ولا شك أن الاختلاف المذموم سبب لتفرق القلب ووهن الدين وكثرة السؤال من غير ضرورة تشعر بالتعنت (إن الله طيب) أي منزّه عن النقائص

لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ  
تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا وَقَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا كُلُّوَا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ  
أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ  
حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

### الحديث الحادى عشر

ومقدس عن الآفات والعيوب وعن كل وصف خلا عن الكمال المطلق (لا يقبل)  
من الأعمال والأموال (الاطيبا) أى خالصا من المفسدات كالرياء والعجب ومن  
شوائب الحرام (وان الله تعالى) لما خلق لعباد ما فى الارض جميعا (أمر المؤمنين)  
أى والمؤمنات فهو من باب التظليل والامر للوجوب (بما أمر به المرسلين) فسوى  
بينهم فى الخطاب بوجوب أى كل الحلال (فقال يا أيها الرسل) أى خاطب كل واحد على  
حدته فى زمنهم بالا كل من الطيبات أى الحلال ولو كانت من غير المستلذات وفى الآية  
إشارة الى أن العمل الصالح لا بد وأن يكون مسبوقا بكل الحلال وقد ورد عن ابن  
عباس من أكل لقمة من حرام لم يقبل الله عمله أربعين صباحا (ثم ذكر الخ) يريد أن  
النبي صلى الله عليه وسلم استطرد كلامه حتى ذكر الرجل الموصوف بكونه يطيل  
السفر فيما هو طاعة كالخج والجهاد وصلة الرحم فجعله يطيل السفر فى محل نصب صفة  
الرجل لأن مدخول آل الجنسية فى حكم النكرة ويجوز فى الرجل أيضا الرفع على أنه  
مبتدأ والجملة بعده خبر على حكاية لفظه صلى الله عليه وسلم (أشعث أغبر) أى متلبد  
شعر الرأس مغبر الوجه حالان من فاعل يطيل (يمد يديه) حال من ضيأ أشعث أى  
يرفعهما الى جهة السماء لانها قبلة الدعاء حال كونه قائلا (يارب يارب) أى أعطى كذا  
وجنبنى كذا (ومطعمه حرام) حال من فاعل قائلا المقدر وهو كما بعده مصدر بمعنى  
المفعول (وغذى) أى فى حال صغره (فأنى يستجاب له) أى فكيف ومن أين

عن أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم وريحته رضي الله عنهما قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم دَعَا مِيرِيكَ إِلَيَّ مَا لَا يَرِيكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

### ➤ الحديث الثاني عشر ➤

يستجاب لمن هذه صفته فهو استبعاد لأجابة دعائه مع قبح ما هو متلبس به مع ما هو عليه من اطالة السفر في أنواع الطاعة فكيف بمن هو منهمك في ملاذ الدنيا ومظام العباد (عن أبي محمد الحسن) كنا مومنين بذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولقبه بالثقي والسيّد وأذن في أذنه حين ولد بالمدينة في النصف من رمضان سنة ثلاث من الهجرة (سبط رسول الله) أي ابن بنته بدل من أبي محمد وأبيان للحسن وقوله وريحته مأخوذ من قوله صلى الله عليه وسلم في شأن الحسن والحسين هما ريحناي من الدنيا شبههما لسروره بهما وفرحهما بريحان طيب الريح يرتاح لرؤيته وشمه وقوله عنهما أي عن الحسن وأبيه (دع مِيرِيكَ) بفتح الياء وضمها والفتح أفصح وأكثروا به والثاني لغة هذيل يقال راب يريب وأراب يريب أي شك وتردد في الشيء (إلى ما لا يريك) أي دع ما تشك في حله وانتقل إلى ما تيقنت حله والمراد ترك الشبهات للامران من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه (رواه) الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى (الترمذي) بثلاث الفوقية وكثير الميم أو ضمها نسبة لمدينة قديمة على طرف جيحون وهو مرمز بلخ على شاطئه الشرقي (حسن صحيح) أي حسن باعتبار اسناد صحيح باعتبار اسناد آخر فان الصحيح كما تقدم ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله بان يكون كل من رواه سمعه من ثبته مع السلامة من الشذوذ بان لا يخالف الراوي في روايته من هو أرجح منه عند تفسير الجمع بين الروايتين ومع السلامة من العلة القاذحة كان يروي الراوي عن شخص عاصره ويقول عن فلان



عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حسن إسلام المرء تركه ما لا ينسبه حديث حسن رواه الترمذي وغيره هكذا

الحديث الثالث عشر

عن أبي حمزة أنس بن مالك رضي الله عنه خادم رسول الله

ولم يعرف انه لقيه والحسن ماعرف مخرجه واشتهرت رجاله بالصدق دون اشتهار رجال الصحيح ولم يشداو يعل أضافهو يتقاصر عن الصحيح رتبة وان كان للحديث اسناد واحد فوصفه بهما من حيث تردد أئمة الحديث في حال ناقله فيكون حسنا باعتبار وصف ناقله عند قوم وصحيحا باعتبار وصفه عند آخرين وغاية ما فيه انه حذف منه حرف التردد لان حقه ان يقول حسن أو صحيح وعلى هذا فاقيل فيه حسن صحيح دون ما قيل فيه صحيح لان الجزم أقوى من التردد (من حسن اسلام المرء) خبر مقدم وتركه ما لا يعنيه مبتدأ مؤخر فهو من باب على التمرة مثلها ز بدا وقوله ولكن مل عين حبيها (لا يعنيه) أي لا يهمه لا المنفعة فيه بفتح أو له من عناء الامر اذا تعلقت عنايته به والذي يعني الانسان من الامور ما يتعلق بضرورة حياته في معاشه وسلامته في معاده (هكذا) أي موصولا وبعضهم رواه مراسلا والاتصال مقدم على الارسال للجهل بالذي سقط في اسناد المرسل فانه يحتمل ان يكون تابعا يتم بحتمل ان يكون ذلك التابعي ضعيفا وتقدير كونه ثقة يحتمل ان يكون روى عن تابعي أيضا مع احتمال ان يكون ضعيفا وهكذا الى الصحابي وان اتفق ان الذي أرسله كان لا يروى الا عن ثقة لان التوثيق في المبهم غير كاف عندهم وفي بعض النسخ حذف لفظه هكذا (عن أبي حمزة) الحزرة في الاصل بقلة حاضرة أي فيها حاضرة كان أنس يجتنبها فكانه النبي صلى الله عليه وسلم بها ويقال انها الرحلة (خادم الخ) لان أمه ذهبت به الى النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة وقالت له خذ غلاما يخبرك فقبله وكان له

صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم  
حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه رواه البخاري ومسلم

### الحديث الرابع عشر

عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس

حينئذ تسع سنين وقيل عشر قال أنس خدمته عشر سنين ويروى تسع سنين فاقال  
لى لشي فعلته لم فعلته ولا لشي تركته لم تركته وكن بقول قدر الله وما شاء فعله ولو  
قدر لكان (لا يؤمن أحدكم) أى لا يكمل إيمانه بان يترقى الى ذروة اليقين والمعرفة  
الابنه الصفة التي عليها مدار عمار الكون بائتلاف القلوب والمقصود المبالغة فى  
تحصيلها نحو لا صلاة الا بطهور مع توقفها على غيره (حتى يحب) بالنسب لان حتى هنا  
جارية عاطفة ولا ابتداء لية وأن بعدها مضمرة والرفع يجعلها عاطفة يفسد المعنى اذ عدم  
الايمان ليس سببا للمحبة (لاخيه) قال ابن العماد الاولى ان يحمل على عموم الاخوة  
حتى يشمل الكافر والمسلم فيجب لآخيه الكافر ما يجب لنفسه من دخوله فى  
الاسلام كما يجب لآخيه المسلم الدوام عليه ولذلك ندب الدعاء له بالهداية اه وقوله  
ما يجب أى مثل ما يجب لنفسه من الخير فيكون معه كالنفس الواحدة (دم امرئ  
مسلم) أى اراقته وهذا بالنظر الى الغالب لان الغالب فى القتل اراقة السم والا  
فهو كناية عن ازهاق روحه ولولم يرق دمه كالأخنة أو سمه (الا باحدى  
ثلاث) أى خصال ثلاث الزنا والقتل والارتداد وفصلها بتعداد المتصفين  
بها فقال (الثيب) بالرفع كما هو الرواية أى احدها لثيب أى خصلته ويجوز الجر على  
البدائية وهو المحسن الذي حصل منه وطع ولو مرة بعد التكليف فى نكاح صحيح  
فيرجم حتى يموت ذكرًا كان أو أنثى (والنفس بالنفس) أى يقتلها عمدا عداونا  
بشرط المكافأة فى الاسلام والحرية لما فى البخارى لا يقتل مسلم بكافر ولنفسه قوله

والتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

الحديث الخامس عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْنُتْ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

فعلى الحر بالحر وخبر من قتل عبداً اقتلناه منقطع ويقتل الأدنى بالأعلى ككتابي بعد مسلم لأن زيادة الإسلام أعلى من الحرية بخلاف العكس (والتارك لدينه) أي المرتد ولا فرق بين الرجل والمرأة عند الجمهور وقال أبو حنيفة لا تقتل المرأة إذا ارتدت كما لا تقتل نساء أهل الحرب في الحرب (المفارق للجماعة) تفسير للتارك لدينه فهو صفة مؤكدة أي الذي فارق جماعة المسلمين بالردة واستثنائه من المسلم باعتبار ما كان ونظر الكونه يستتاب ثلاثة أيام فإن لم يتب قتل وأما مفارق الجماعة بالبدعة الغير المكفرة فلا يقتل بقى الصائل والحكم جواز قتله إن لم يمكن التخلص منه إلا به لأنه في حكم القاتل (من كان يؤمن بالله) أي إيماناً كاملاً أو هو على المبالغة في الاستعجاب إلى هذه الأفعال كما تقول لابنك إن كنت اتني فأطعني تحريضاً على الطاعة لأعلى أنه بانتفاء طاعته يتبين أنه ابنه وتكرير الشرطية عند كل خصلة للاهتمام بشأنها (واليوم الآخر) خصه بالذكرا لأنه يوم الجزاء على الأعمال (فليقل خيراً) أي كلما يثاب عليه ولا كثر في لام الأمر الداخلة عليها الفاء والواو والسكون ويجوز فيها الكسر بخلاف ما إذا دخلت عنهما فيتين فيها الكسر كافي قوله تعالى لينفق وقوله هنا وليصنن وقد ضبطه المصنف بفتح الياء وضم الميم وضبطه غيره بكسر الميم (فليكرم جاره) بالإحسان اليه وكف الأذى عنه وتحمل ما يصدر منه لديه ولا فرق بين الجار ذي القرى أي القريب والجار الجنب أي البعيد ولو كافراً وفي الحديث مازال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه

فَلْيَكْرِمْ ضَيْفَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

﴿ الْحَدِيثُ السَّادِسُ عَشَرَ ﴾

عَنْ أَبِي مَرْيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَوْصِنِي قَالَ لَا تَغْضَبْ فَرَدَّدَ مِرَارًا قَالَ لَا تَغْضَبْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿ الْحَدِيثُ السَّابِعُ عَشَرَ ﴾

عَنْ أَبِي بَقَلَى شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَاتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا

(فليكرم ضيفه) الغنى والفقير باظهار السرور وتجميل ما عنده من الميسور (رجلا)  
اختلف فيه فقيل ابن عمرو قيل حارثة وقيل أبو الدرداء ولعل السائل تعدد (أوصني)  
أى أرشدنى الى ما ينفعنى دنيا وأخرى ويقربنى الى الله زلتى (لا تغضب) أى فيما  
يتعلق بحقوق النفس والهوى لا فيما يتعلق بحقوق الله (فردد) أى كرر طلب الوصية  
ثلاث مرات وكأنه طلب وصية أبلغ منها فلم يزدده صلى الله عليه وسلم فى كل مرة عليها  
تنبيه على عظم نفعها وعمومها فان جميع المفاصل تعرض للانسان من فرط شهوته  
واستيلاء غضبه وحده وتضرر ما تقتضيه القوة الغضبية أكثر بالنسبة الى ما تقتضيه  
القوة الشهوية فان الغضب عرض يتبعه غليان دم القلب لارادة الانتقام والتهبى  
عنه انما هو نهى عن العمل بمقتضاه بمعوية الاحلام والافهو طبيعى (كتب  
الاحسان) أى الرفق وتحسين الاعمال المشروعة أى طلبه (على كل شئ) أى فيه  
على حد قوله واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان أى فى ملكه (فاذا قاتلتم)  
قصاصا أو حدا (فاحسنوا) يستثنى منه قتل قاطع الطريق بالصلب والزنى المحصن  
بالرجم لورود النص بذلك وأسهل وجوه قتل الآدمى ضربه بالسيف فى العنق والقنلة

الْفِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ وَلْيَعِدُّ أَحَدُكُمْ شَفْرَةً وَلْيُخَيِّحْ ذَيْبِيحَتَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ الحديث الثامن عشر ﴾

عن أبي ذَرٍّ جُنْدُبِ بْنِ جُنَادَةَ وَأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ وَاتَّبِعِ السَّبِيلَ الْحَسَنَ نَمَحْهَا وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقِ حَسَنٍ رَوَاهُ

وَالذَّبْحَةُ بِكَسْرٍ أَوْ لُحْمًا كَمَا ضَبَطَهُ الْمُصَنِّفُ الْهَيْئَةَ وَالْحَالَةَ وَأَمَّا بِالْفَتْحِ فَالْفَعْلَةُ (وليعد) بضم الباء من أحد كما ضبطه المصنف ويقال حدأ يضاً ثلاثياً (شفرته) بفتح الشين وقد تضم أى سكيته وأصل الشفرة حد السكين فتسميتها بها من باب تسمية الشيء باسم جزئه وبني موارثها عن الذبيحة وقت الاحداد وعدم ذبحها بحضور أخرى (وليبرح ذبيحته) أى مذبوحة بسبقها قبل الذبح واضجاعها على محل سهل وسرعة اسرار السكين عليها والصبر عليها حتى تبرد قبل السلخ وتسميتها ذبيحة باعتبار ما تؤول اليه (جندب بن جنادة) بضم الجيم فيهما وتثنية دال الاول (قال اتق الله) الامر لراويه أو لكل من يتأني توجيه الامر اليه ليعلم كل مأمور حتى لا يختص به مأمور دون آخر والتقوى كلمة جامعة لانباع المأمورات واجتناب المنهيات وبها تكون النفس في وقاية وحفظ ورعاية من الله كما قال تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون (حيثما كنت) أى في الخلوة والجلوة والشدة والرخاء وما زائدة (وأتبع) بفتح الهمزة وسكون التاء وكسر الباء أى ألحق (السيئة) الصادرة منك (الحسنة) صلاحاً وصوماً وصدقة (نمحتها) أى وثبتت مكانها ان كانت السيئة من الصغائر وقدير ادا الحسنة الثوبة فتمحو الكل قال تعالى الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات (بخلق) بضم الخاء واللام وتسكن هوى

الترمذي وقال حديث حسن وفي بعض النسخ حسن صحيح

الحديث التاسع عشر

عن أبي المباس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقال يا غلام إني أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك وإن اجتمعوا

الاصل السجية ومعلوم ان الانسان قابل للتخلق بالاخلاق الحسنة كبسط الحياء وبذل الندي وكف الاذى (وفي بعض النسخ) أى نسخ جامع الترمذي (خلف النبي) أى على بقلته (يوماً) فى يوم (احفظ الله) أى احفظ أوامره التى أوجها ونواهيها التى حرمها فتنف عند أوامره بالامثال وعند نواهيها بالاجتناب فلا يراك حيث نهاك (يحفظك) فى دنياك ودينك ونفسك وأهلك (تجاهك) بضم التاء وفتح الهاء أى أمامك أى بمجده معك بالحفظ والاحاطة والتأييد والاعانة وخص الأمام من بين الجهات الست اشعاراً بشرف المقصد وبان الانسان مسافر الى الآخرة غير مقيم فى الدنيا والمسافر انما يطلب امامه لا غير (فاسأل الله) يعطيك ما سألت فهو أحق أن يقصد فان خزائن الجود بيده وأزمته اليه (فاستعن بالله) أى اطلب المعونة فى تحصيل المؤنة الدينية والاخرية من الله اذ لامعين سواء والاسباب العادية هو الذى سبها فلا تعتمد بقلبك الاعلى الذى خلقها وسخرها (ان الأمة) أى جميع المخلوقات (لو اجتمعت) بالتأنيث مراعاة للفظ والتذكير فى قوله وان اجتمعوا مراعاة المعنى ولقظة لو بمعنى ان اذا المعنى على الاستقبال ونكتة العود الى أن اجتماعهم على الامداد مستحيل بخلاف الاضرار فانه ممكن من غير المعصومين

على أن يضرّوك بشيء لم يضرّوك إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت  
الأقلام وجفت الصحف رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح  
وفي رواية غير الترمذي احتفظ الله تجده أمامك فمرف إلى الله في  
الرخاء يعرفك في الشدة واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك وما  
أصابك لم يكن ليخطئك واعلم أن النصر مع الصبر وأن الفرج

(رفعت الأقلام) أي ثبتت الأحكام (وجفت) بفتح الجيم أي دبست (الصحف)  
التي فيها مقادير الكائنات كاللوح المحفوظ فلا تبدل بعد ذلك ولا نسخ لما كتب  
فيها وقد يوجد فيها نحو تبدل بحسب ما في علم الله تعالى ومصادقه قوله يمع الله ما يشاء  
وبثبت وعند أم الكتاب أي أصله وهو العلم القديم الازل الذي لا يغير منه شيء (غير  
الترمذي) هو عبد بن جليل الامام أحمد (أمامك) بفتح الهمزة (تعرف) بتشديد  
الراء المفتوحة أي نجيب وتقرّب (إلى الله) بلزوم الطاعات والاتفاق في القربات  
والشكر على ما أولاك (في الرخاء) أي سعة الرزق ومحة البدن (يعرفك) أي  
يجازك (في الشدة) بتفريغ الهموم والغموم ويجعل لك من كل هم فرجا ومن كل  
ضيق مخرجا بما سلف من ذلك التعرف وإطلاق المعرفة على الله للشاكلة (واعلم  
أن ما أخطأك) أي جاوزك فلم يصل اليك (لم يكن ليصيبك) لأنه بان بكونه أخطأك  
إبه غير مقدر عليك واستعمال الخطأ فيه مجاز لان حقيقة العدول عن الجهة أو  
الوقوع على خلاف المراد وفيه مبالغة من حيث دخول اللام المؤكدة للنفي على الخبر  
وتسليط النفي على السكونية وسرايته للخبر (وما أصابك) أي قدرك في الازل  
(لم يكن ليخطئك) أي يجاوزك إلى غيرك واللام فيه وفيما قبله زائدة لتأكيد النفي  
كما توضح وفيه حث على التوكل والرضا وما أظف ما قبل فيه

حري فلم القضاء بما يكون • فسيان التحرك والسكون

(واعلم أن النصر) أي على الأعداء (مع الصبر) على نكائهم وبلغ في معاقبته  
له حتى جعل معه وكذا يقال فيما بعده (وأن الفرج) أي الخروج من الغم

مَعَ الْكَرْبِ وَأَنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا

﴿ الْحَدِيثُ الْعِشْرُونَ ﴾

عن أبي مسعود عُبَيْدِ بْنِ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيِّ السَّدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلِيِّ إِذَا لَمْ تَسْتَحْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿ الْحَدِيثُ الْحَادِي وَالْعِشْرُونَ ﴾

عن أبي عمرو وَقِيلَ أَبِي عَمْرٍو سَفِيَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي

(مع الكرب) الذي يأخذنا بنفس فان الكرب متى اشتد هان اشتدى أزمة تنفرجى \* والازمة بفتح الهمزة الشدة (وأن مع العسر يسرا) أشار بعضهم لما في الآية بقوله

إذا اشتدت بك البلوى \* ففكر في ألم نشرح

فعر بين يسرين \* إذا فكرته تفرح

وبان ذلك أن المعرف قوهى العسر أعيدت معرفة فكانت عين الأولى ولم تتعدد بخلاف السرفاته ذ كر نكرة فكان متعدد اوله وورد لن يغلب عسر يسرين (ان مما أدرك) أى من جملة ما أدركه (الناس) بالرفع على الفاعلية (من كلام) بيان لما أى كلمات ذوى النبوة المتقدمة (اذالم تستح الخ) أى هذا القول فالجملة فى محل نصب اسم ان وفى بعض النسخ لم تستحى باسكان الحاء وكسر الياء وادعى بعضهم انها الرواية فيكون الجازم حذف الياء الثانية لانه يقال فيه استحى واستحيا وفيه اعلام بأن الحياء من قضايا النبوة المجمع عليها قال المصنف معناه اذا أردت فعل شئ فان كان مما لا يستحى من الله فى فعله فافعله والا فلا اه فصيغه الامر للإباحة ويحتمل



في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحدًا غيرك قال قل آمنت بالله ثم استقم رواه مسلم

﴿ الحديث الثاني والعشرون ﴾

عن أبي عبد الله جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أرايت إذا صليت المكتوبات وصئت رمضان وأحلت الحلال وحرمت الحرام ولم أزد على ذلك شيئاً أدخل الجنة

نها للتهديد على حد قول بعضهم

إذا لم تكن عر ضالم تحش خالفا \* وتسمع مخلوقاً فاشت فاصنع  
والحياء بالمخلق يبعث على ترك القبيح وفعل المباح ينشأ من علم القلب بأن الله رقيب عليه فيحفظ ظاهره وباطنه من مخالفة الأحكام ويستقيح ما صدر من الهفوات التي تباعده عن دار السلام (في الاسلام) أي فيما يكمل به ويستدل به على توابه ولذا أمره بالاستقامة المدرج تحتها جميع أنواع الطاعة لانها امتثال كل مأمور واجتناب كل محذور (ان رجلاً) هو النعمان بن قوقل بقافين مفتوحين وقوله أرايت أي أخبرني فالاستفهام فيه بمعنى الامر لانه للتقرير المستلزم لطلب الخبر (المكتوبات) أي الصلوات الخمس (وأحلت الحلال) أي اعتقدت حله وفعلت واجبه بقرينة السياق اه مناوي (وحرمت الحرام) أي تركته معتقداً حرمته والحاصل ان الحرام يجب اجتناب جميعه دائماً وأما الحلال فلا يجب فعل جميعه بل الواجب فعل الواجب منه لا دائماً بل اذا وجد سببه كدخول الوقت (ولم أزد على ذلك شيئاً) من التطوعات وكأنه لم يذكر كراهة الحج لعدم فرضها اذا ذاك أول كونه لم يخاطب بهما لفقد النصاب والاستطاعة ولا مدرأجهما في الحلال لأن قوله وحرمت الحرام يقتضيهما لأن ترك الفريضة من جهة المحرمات (أدخل الجنة) همزة الاستفهام

قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَمَعْنَى حُرْمَتِ الْحَرَامِ اجْتِنَابُهُ وَمَعْنَى أَخْلَتْ  
الْحَلَالَ فَعَلَتْهُ مُتَقَدِّحَةً

﴿ الحديث الثالث والعشرون ﴾

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْحَارِثِ بْنِ عَاصِمٍ الْأَشْجَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ

فيه مقدره والمراد من غير عقاب كما هو ظاهر من السياق والقواعد اذ مطلق دخولها  
انما يتوقف على التوحيد فقط كاذل عليه الاحاديث الصحيحة وأما ما ثبت في  
أحاديث صحيحة أيضا من أن بعض الكبائر يمنع دخولها كقطع الرحم والكبر  
والدين حتى يقضى فغناها لا بد خلوها مع الساجدين لما صح ان المؤمنين اذا جازوا  
على الصراط حبسوا على قنطرة حتى يقتص منهم مظالم كانت بينهم في الدنيا (قال  
نعم) تدخلها كذلك وهذا الحديث يدل على جواز ترك التطوعات في الجملة لكن  
من تركها ولم يعمل شيئا منها فقد فوت على نفسه رعا عظيما وثوابا جسيما ومن داوم  
على ترك شيء من السنن كان ذلك فصافي دينه وان قصد بر كها الاستخفاف بها  
والرغبة عنها كفروا واعتارك النبي صلى الله عليه وسلم تنبيه معايبها تيسيرا وتسهيلا  
عليه وتأليفا له اقرب عهده بالاسلام مع العلم بانه اذا تمكن الاسلام من قلبه رغب فيما  
رغب فيه الصحابة من محافظتهم على التطوعات (ومعنى الخ) أوله المصنف لا امتناع  
انقائه على ظاهره لان محلل الحلال ومحرم الحرام اعماهو لشارع (الطهور) بضم  
الطاء الفعل أى الطهارة من الحدث والخب (شطر) أى نصف (الإيمان) انكامل  
بالمعنى الاعم المتركب من ثلاثة أجزاء تصديق بالقلب وقرار بالأسان وعمر الأركان  
وهو وان كثرت خصاله وتعددت أحكامه لكنها منحصرة فيما يدبني التنزه والتطهر  
عنه وهو كل مهمل عنه وما يدبني التلبس به وهو كل مأثور به فهو شطران والطهارة

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلُّاً الْمِيزَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلُّانِ أَوْ تَمَلُّاً  
مَابَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ  
وَالْقُرْآنُ حُبَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَفْذُو فَبَاتِعٌ نَفْسَهُ فَمُعْتِقُهَا  
أَوْ مُوْقِفُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

بالمعنى اللغوي الذي قررناه شاملة لجميع الشطر الاول فالتضح كون الطهور المرادف  
للطهارة شطر الايمان فهو نظير خبر الايمان نصفان نصف شكر ونصف صبر (والحمد  
لله) أي هذا اللفظ وحده أو هذه الكلمة وحدها وقيل المراد الفاتحة (تَمَلُّاً)  
بالفرقية والتحتية (الميزان) أي ثواب التلطف بها مع استحضار معناها والاذعان  
لما لو لم يَمَلُّ كفة الحسنات (أو تَمَلُّاً) شك من الراوي في سماع لفظ الحديث أي  
تَمَلُّاً هذه الجملة المشتعلة عليهما (ما بين السماء) وفي نسخة السموات والمقصود فيه  
وفيما قبله التنبية على كثرة ثواب ما ذكر بحيث لو جسم لئلا ما بين السموات  
والارض (نور) أي ذاتها نور مبالغة في التشبيه كزيد عدل من حيث امهاتم عن  
المعاصي وتنبه عن الفحشاء والمنكر وتهدى الى الصواب كما أن النور يستضاء به  
أولاً لها سبب في استنارة القلب واشراقه بانوار المعارف ومكاشفات الحقائق  
(والصدقة) أي الزكاة ويصح بقاؤها على عمومها حتى تشمل سائر القرب المالية  
واجبها ومنذوبها (برهان) أي حجة لصاحبها في أداء حق المال (والصبر) أي حبس  
النفس عن المعاصي وعلى طاعة الله ومكاره الدنيا

وقل من جد في أمر يحاوله \* واستعمل الصبر الا فاز بالظفر

وانما كان الصبر كالشمس ضياء والصلاة كالقمر نور لانه صبر عليها وعلى غيرها فهو  
أشمل وأعظم ولذا قسم في واستعينوا بالصبر والصلاة والمراد ان صاحبه لا يزال مستضيئاً  
بنور المعارف والتوفيق واجد الله من حسن معونة الله أحسن رفيق (حجة لك) أي  
ان عملت بمقتضاه (او عليك) ان خالفت ما أمرك به الله (كل الناس يفتدو) هذا  
بجمل والفاء في قوله فباتع فباتع تفصيلية وباتع خبر مبتدأ محذوف أي فهو باتع نفسه من

الحديث الرابع والعشرون

عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِيمَا يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ قَالَ يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَيَّ  
نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ  
إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَهْدُونِي

الله والمبتدأ يكثر حذفه بعد فاء الجزاء والبيع المبادلة والمراد هنا صرف الانقاس في  
غرض ما يتوجه نحوه والفاء في فعتها سببية وهو خبر آخر أو بدل من قوله فبائع  
نفسه أو موبقها أي مهلكها فان عمل خيرا وجد خيرا فيكون معتقها من النار وان  
عمل شرا استحق شرافيكون موبقها أو اراد بالبيع الشراء بقرينة قوله فعتها اذ  
الاعتناق انما يصح من المشتري فالمراد من ترك الدنيا والآخرة اشترى نفسه من  
ربه بالدنيا فيكون معتقها ومن ترك الآخرة وآثر الدنيا اشترى نفسه بالآخرة  
فيكون مهلكها (الغفاري) بكسر الغين المعجمة وفتح الفاء المخففة نسبة الى غفار  
قبيلة من كنانة (يرويه عن ربه) فهو حديث قدسي أي منسوب للذات الاقدس  
والفرق بينه وبين القرآن ان القرآن مجز ومتعبد بتلاوته (حرم الظلم على  
نفسى) أي تزهد عنه اذ هو التصرف في ملك الغير بغير حق او مجاوزة الحد  
وكلاهما محال في حقه تعالى اذ لا ملك ولا حق لاحد معه (محرمًا) أي حكمت  
بتحريمه عليكم ومنعكم منه سواء كان متعديا كاختد مال غيره بغير حق أو لا كظلم  
النفس (تظالموا) بتخفيف الظاء أصله تظالموا حذفوا حدى التاء من تخفيفا ويجوز  
تشديد الظاء بادغام الاخرى فيها قال الهيثمي وهو الرواية اي لا يظلم بعضكم بعضا فان  
الله يقتص للمظلوم من الظالم بقدر ظلامته (يا عبادى) كرر النداء لزيادة  
تشويقهم وتشريفهم (ضال) أي ضال عن طريق الهداية (فاستهدوني) السين  
والتاء فيه وفيما بعده لا طلب أي اطلبوا منى الهداية أي الدلالة الموصلة الى طريق الحق

أَهْدَكُمْ يَاعِبَادِي كُلَّكُمْ جَائِعَ الْأَمْنِ أَطْسَنُهُ فَاسْتَطْعِمُونِي أَطْعِمَكُمْ  
يَاعِبَادِي كُلَّكُمْ عَارِ الْأَمْنِ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكْسُونِي أَكْسِمُ يَاعِبَادِي  
إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ  
لَكُمْ يَاعِبَادِي إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّونِي وَلَنْ تَبْلُغُوا نَقِي  
فَتَنْقِئُونِي يَاعِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّتُمْ كَانُوا  
عَلَى أَتَقِي قَلْبَ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا يَاعِبَادِي

(أَهْدَكُمْ) اليها (فاستطعموني) أي سلوني الطعام ولا يغرن ذالك الكثرة ما في يده فانه  
ليس بحوله ولا قوته (أطعمكم) أي أيسر لكم أسباب تحصيله وكذا يقال فيما بعده  
(عار) أي في أول وجوده وبدء شهوده ومن حكم السيد عيسى عليه الصلاة والسلام  
ابن آدم أنت أسوأ ربك ظنا حين كنت أكل الناس عقلا لانك تركت الحرص  
اذ كنت صبيًا محمولا ورضيعا مكفولا ثم أذرعته عاقلا قد أصبت رشدك وبغت  
أشدك (أكسم) بفتح الهمزة وضم السين وكسرهما (تخطئون) بضم التاء وكسر  
الطاء على الاشهر أي تفعلون الخطيئة عمدا وروى بفتحهما على وزن تعلمون يقال  
خطيء كعلم خطأ ثلاثيا اذا فعل عن قصد وأخطأ الرباعي يأتي للفعل عن غير قصد  
وعن قصد وما هنا من الثاني لان الاول معفو عنه (جميعا) عام مخصوص بغير الشرك  
وبالاشياء الله مغفرتها لقوله تعالى ان الله لا يفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن  
يشاء (صرى) بفتح الصاد بالمعنى المصدري وبضمها بالمعنى الاسمي منصوب بزرع  
الخلاص أي الى صرى (فتضروني) منصوب جوابا للنفى وحذفت منه نون  
الاعراب اي لا يتعلق بي ضر ولا نفع وظاهر قوله لن تبلغوا غير مراد (لو أن) أي  
لو ثبت ان (أولكم وآخركم) أي جميعكم فهو من التعبير عن الكل بالجزء (وانسكم  
وجنكم) عطف تفسير لتناول الاول والاخر كلا النوعين أو تفصيل بعد اجمال  
(كانوا) كلهم تقاة بررة (على أتق قلب رجل واحد منكم) أي على تقوى أتق

لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمُ وَإِنْ سَكُمُ وَجِئَكُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبٍ  
رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا تَقْصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا يَا عِبَادِيَ لَوْ أَنَّ  
أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمُ وَإِنْ سَكُمُ وَجِئَكُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي  
فَأَعْطَيْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مَسْأَلَتَهُ مَا تَقْصَ ذَلِكَ يَمَّا عِنْدِي إِلَّا كَأَن يَقْصُ  
الْمِخِيطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ يَا عِبَادِيَ إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أُحْصِيهَا لَكُمْ  
ثُمَّ أَوْفِيكُمْ إِيَّاهَا فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ  
ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ الْإِنْفُسَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قلب رجل أو على أتق رجل واحد ولا بد منه ليستقيم أن يقع أتق خبر المكان أي  
مستملين على أتق أحوال قلب الخ قيل أراد أتق قلب رجل واحد محمد صلى الله  
عليه وسلم كما أنه أراد بأجر رجل الشيطان لأنه من الجن عند الأكثر (في صعيد  
واحد) أي جهة واحدة على وجه الأرض فإن الصعيد ما صعد على وجهها (ينقص  
المخيط) بكسر الميم وفتح الياء الأبرة ونقص يستعمل لازما كنقص المال ومتعديا  
كنقصت زيد أحقه ومنه قوله تعالى ثم لم ينقصوكم شيئا ومنه أيضا ما هنا والمفعول  
مخدوف أي إلا كما ينقصه المخيط وقوله إذا أدخل البحر ظرف للمفعول به والمراد أنه  
لا ينقصه في مرأى العين وما عند الله لا ينقص أبدا لأن أمره تعالى بين الكاف  
والتون إذا أراد شيئا قال له كن فيكون (إنما هي) الضمير راجع إلى ما يفهم من قوله  
أتق قلب رجل وأجر قلب رجل وهي الأعمال وهي ضمير الشأن يفسره (أعمالكم  
أحصيا) أي أضبطها لكم (ثم أوفيكم إياها) أي أعطيكم جزاءها وأفيا فمن يعمل  
مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (فمن وجد خيرا) أي ثوابا ونعما  
أو حياة طيبة (فليحمد الله) على توفيقه للطاعات وصالح الأعمال وعمل عن  
التكلم إلى العيبة تجديد النشاط السامع واهتماما بذكر اسم الله دون الضمير وتفخما  
لشأنه وإيقاظا للاصغاء (غير ذلك) أي شرا ولم يذكره بلفظه تعليلنا كيفية الأدب

﴿ الحديث الخامس والعشرون ﴾

عن أبي ذر رضي الله عنه أيضاً أن ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لئنبي صلى الله عليه وسلم يارسول الله ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم قال أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون إن بكل تسبيحة صدقة

في النطق بالكنية عما يؤذى أو يستهجن أو يستحي منه أو إشارة إلى أنه إذا اجتنب لفظه فكيف فعله (ان ناساً) هم فقراء المهاجرين وفي نسخة اناسا وقوله ذهب أى مضى (أهل الدثور) بالثنية أى الاموال الكثيرة جمع دثر كفلس وقوله بالأجور أى الدرجات الزائدة بسبب زيادتهم بالتصدق (بفضول أموالهم) أى باموالهم الفاضلة أى الزائدة عن كفايتهم وهذا من الغبطة وهى تمنى مثل ما للغير من الخير فدلهم على ما يساؤونهم به من التسبيح والتحميد بقوله (أوليس) والهمزة للانكار بمعنى النفي والواو للعطف على مقدر أى يكون ذلك وليس الخ وهى للنفي ونفى النفي اثبات أى لا تقولوا ذلك فإنه (قد جعل الله لكم ما تصدقون) أى به بتشديد الصاد والدال كما هو الرواية وأصله تصدقون فادغمت إحدى التاءين فى الصاد بعد قلبها صاداً أى فبدأ هذه الأمور التى يستوى الفقير الصار والغنى الشاكر لأن فى كل خصوصية وأما ان فعلمها لغنى الشاكر أيضاً فإنه يكون أفضل (صدقة) أى حسنة وسماها صدقة مشاكفة لصدقة المال وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى أصحابه فقال خذوا جنتكم فقالوا يارسول الله من عدو حضر قال بل من النار قالوا وما جنتنا من النار قال سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فاسمهم يأتين يوم القيامة مقدمات ومنجيات ومعقبات وهى الباقيات الصالحات ومعنى قوله مقدمات انها تقدم صاحبها الى الجنة ومنجيات تنجيها من

وَكُلَّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٍ وَكُلَّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٍ وَكُلَّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٍ  
وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ مُنْكَرٍ صَدَقَةٌ وَفِي بُضْعِ أَحَدِكُمْ  
صَدَقَةٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيَا نِي أَحَدُنَا شَهْوَةٌ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ  
قَالَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكُنَ عَلَيْهِ وَزْرٌ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا  
فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

### الحديث السادس والعشرون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كُلُّ سَلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ

النار ومعقبات حافظات والباء في قوله بكل تسبيحة سييئة (وكل تكبيرة الخ)  
المختار أن كل في المواضع الثلاثة بالجر عطفًا على مدخول الباء في بكل وصدقة  
منصوب اسم ان وكذا وأمر بالمعروف ونهى عن منكر على ما في النسخ المضبوطة  
على المشايخ وفي بعضها بالرفع في الكل على الابتداء وصدقة خبر والذي يجوز الانتداء  
في وأمر ونهى عملهما في الجار والمجرور وأما نكرهما للأشعار بان كل فرد من  
أفرادهما صدقة وعرف المعروف لانه معروف في الشرع ونكر المنكر لانه منكر  
فيه (وفي بضع) بضم فسكون يطلق ويراد به أفرج ويطلق ويراد به الجماع وإرادة  
كل منهما هنا محيصة وعلى الأول يكون على حذف مضاف تقديره وفي وطء بضع  
(أحدكم صدقة) إذا قارنته نية صالحة كاعفاف نفسه أو زوجته عن نظر أو فكر  
محرم أو طلب ولد يوحد الله (قَالُوا الخ) مستبعدين أن الإنسان يقبل ما لنفس فيه  
حظ وفيه ثواب (قَالَ أَرَأَيْتُمْ) أي أخبروني (لَوْ وَضَعَهَا) أي شهوته وجوابه محذوف  
فكانهم قالوا نعم فقال (فَكَذَلِكَ) أي فنسل حصول الوزر أي الاتم بوضعها في  
الحرام حصول الاجر إذ وضعها في الحلال (كل سلامى) مبتدأ ومضاف إليه وقوله



تَعْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَ وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهُ هُلْبَتَا أُورْ  
تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَ وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَ وَبِكُلِّ خُطْوَةٍ  
تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَ وَتَمْحُطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَ رَوَاهُ

من الناس صفة له وجملة عليه صدقة خبر والمراد المفصل والاعضاء وهي بضم السين  
وتخفيف اللام والميم جمعها سلاميات بفتح الميم وتخفيف الياء والضمير في عليه راجع  
لسلامى باعتبار معناها من العضو والمفصل والافهى مؤنثة والمراد أن كلامها  
ينبغي أن يكون عليه صدقة شكر الله على حسن توفيقه ولأن الصدقة تدفع البلاء  
عنها وفي الحديث من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك  
فكك وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر فقد أدى شكر ذلك اليوم ومن  
قالها حين يمسي فقد أدى شكر ليلته وقوله كل يوم منصوب على الظرفية لضافته إلى  
الظرف (تعديل) روى بالفوقية والتحتية فيه وفي الأفعال بعده أى إن تعدل أو أن  
يعدل الإنسان المفهوم من الناس فلما حذف أن ارتفع الفعل وهو في تأويل المبتدأ  
خبره صدقة وكذا ما بعده أى فليست الصدقة قاصرة على المال فإن العدل بين الاثنين  
المتحايكين أو المتخاصمين أو المهاجرين من أعظم الصدقات وناهيك قوله تعالى  
لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن  
يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً (وتعين) أى وإن تعين أو  
واعانتك (في دابته) أى عليها ومثلها السفينة (أو ترفع) أما شك من الراوى أو  
تنويع (صدقة) أى منك عليه (والكلمة الطيبة) من نحو فصيح وإرشاد على  
الطريق وتأليف للقلوب ودعاء للنفس (صدقة) منه على نفسه (وبكل) مبتدأ  
وبالباء زائدة (خطوة) بفتح الخاء المرة من المشى (تمشيها) وفي روايه نخطوها (إلى  
الصلاة) ومثل الصلاة غيرها من وجوه الطاعات (صدقة) وفي الحديث أعظم الناس  
أجراً في الصلاة أبعدهم عشي إليها (وتمحط) بضم أوله وفتح حى أى تزيل يقال ما ط  
الشيء وأماطه بمعنى أزاله والأذى ما يؤذى المارة كقندروسك وحجر وحيوان مخوف  
(صدقة) منه على الناس والحيوان فإنه تقع علم

﴿ الْحَدِيثُ السَّابِعُ وَالْمَشْرُونُ ﴾

عن النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْكَ النَّاسُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ وَاصِةَ بْنِ مَعْبُدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ اسْتَفْتِ قَلْبَكَ

(النَّوَّاسُ) بفتح النون وتشديد الواو آخره سين مهملة (سمعان) بكسر السين وفتحها وقوله عنه الأولى عنهما لأن لايه محبة (البر حسن الخلق) أي أنه من أعظم خصاله فإن البر بكسر الموحدة اسم جامع للخير وكل فعل مرضى وهو ما اقتضاه الشرع وجوباً وندباً ولذا قال به بالإثم وهو المنهى عنه (والإثم) يطلق ويراد به الذنب سائر أنواعه وهو المراد هنا (ما حاك) بجاء مهملة وتخفيف الكاف من حاك يحيك أي أثر (في نفسك) وهذا باعتبار المؤمن المتقى الملمم بالحق والصواب (وكرهت أن يطلع عليه الناس) لأن النفس بطبعها تحب اطلاع الناس على خيرها وبرها وتكره ضد ذلك إذ لها شعور من أصل الفطرة بما تحمد أو تذم عاقبت مولكن غلبت عليها الشهوة حتى أوجبت لها الاقدام على ما يضرها فالمراد هنا الكراهة الدينية لا العادية كمن يكره أن يرى آكلاً لحياً أي فللإثم علامتان علامة داخلية وعلامة خارجية (وإبسة) بكسر الموحدة وبالصاد المهملة (ابن معبد) بفتح الميم والموحدة (جئت تسأل) استفهام تقريرى حذفتمزته أي أجئت تسأل (عن البر) أي والإثم (قلت نعم) وهذا من دلائل النبوة لأنه أخبره عما في ضميره قبل أن يتكلم به (قال استفت قلبك) وفي نسخة نفسك أي اطلب الفتوى من قلبك وعول على ما فيه أو من نفسك فإن للنفس شعوراً بما تحمد أو تذم عاقبته وقد أخبر الله أن قلب

البر ما اطمانت اليه النفس واطمان اليه القلب والاثم ما حاك في  
النفس وتردد في الصدر وان أفتاك الناس وأفتوك حديث حسن  
رويناه في مسندى الامامين أحمد بن حنبل والدارمي بإسناد حسن

﴿ الحديث الثامن والعشرون ﴾

عن أبي نعيم العرياض بن سارية رضى الله عنه قال وعظنا رسول

المؤمن يطمئن بذكره (البر ما اطمانت) أى سكنت (اليه) وفي رواية عليه (النفس  
واطمأن اليه القلب) لانه تعالى فطر عباده على معرفة الحق والسكون اليه وقبوله  
وركب في الطباع محبة والجمع بينه وبين النفس لتأكيده لان طمأنينة القلب من  
طمأنينة النفس وتقدم ان ذلك في حق الملمم بالحق والصواب (وان) وفي رواية ولو  
وهو غابة لمخوف دل على ما قبله أى فالتزم العزم بما في قلبك وان (أفتاك الناس)  
أى علمواهم أى قد أعطيتك علامة الائم فاعتبرها في اجتنابه ولا تقاسم من أفتاك  
بمقارفته (وأفتوك) بخلافه فخصوا لك فيه لان الفتوى غير التقوى ولورع لان  
المفتي ينظر للظاهر فربما يعلم الانسان من نفسه ما لا يعلمه المفتي والجمع لتأكيده  
فأتى بالثاني تأكيدها للاول لزيادة التنكير (رويناه في مسندى) ثنية مسندى  
قلنا حال كونه مندرجا في جملة الاحاديث المذكورة في مسندى (الامامين أحمد  
ابن حنبل) أحد الائمة الاربعة المجتهدين (ولدارمي) بكسر الراء نسبة الى دارم بن  
مالك (نجيح) بفتح النون وكسر الجيم والعرياض بكسر العين المهملة وبالياء  
الموحدة والصاد المهملة وهو في الاصل الطويل وقيل الشديد كان من أهل الصفة  
وهم زهاد من الصحابة فقراء غرباء كانوا يأوون الى صفة في آخر مسجد النبي صلى  
الله عليه وسلم وهي مكان مظلل يبيتون فيه (سارية) بسين مهملة ومشة تحتية  
السلمي بضم ففتح من بنى سليم (وعظنا) من الوعظ وهو النصيح والتذكير  
بالعواقب

إِلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْعِظَةً وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ وَذَرَفَتْ مِنْهَا  
الْعُيُونُ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّا مَوْعِظَةٌ مَوْعِجٌ فَأَوْصِنَا قَالَ أَوْصِيكُمْ  
بِتَقْوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالسَّعْيِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ تَأَمَّرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ فَإِنَّهُ مِنْ  
يَمِينِ مَنْكُمْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ  
الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ

(موعظة) مصدر ميمي وتنوئها للتعظيم أي موعظة عظيمة وكانت بعد صلاة الصبح  
(وجلّت) بكسر الجيم أي خافت (منها) أي من أجلها (القلوب) لاستيلاء سلطان  
الخشية عليها وتأثير الرقة فيها وازعاجها من ذكر الساعت وأحوالها والنار وعذابها  
(وذرفت) بذال معجمة وراء مهملة وفاء مفتوحة (منها العيون) سالت دموعها  
(مودع) لعلمهم فهموا ذلك من مبالغته في الموعظة واستقصائه فيها فوق العادة  
(فأوصينا) بفتح الهمزة أي وصية جامعة كافية لهمة الدين والدنيا (بتقوى الله)  
لأنها زاد الآخرة وتكاليف الشرع لا تخرج عنها اذهى أمثال الأوامر واجتناب  
النواهي (والسمع والطاعة) جمع يهमतاً كيد: للاعتناء بهذا المقام ومن ثم خصه  
بالذكر عاطفاله على ما يشمله وغيره وهو تقوى الله فهو من عطف الخاص على العام  
لمزيد التأكيد والاعتناء بشأنه (وان تأمر عليكم عبد) هذا مبالغة في السمع له  
والطاعة وان كان ممن لا تجوز إمامته لان في عدم السمع له إثارة فتنة مبرتكب أخف  
الضررين (فانه) وفي بعض النسخ وانه (من يعش) بالخزم فمن شرطية وفي بعض  
النسخ يعش بالياء عن موصولة (اختلافاً) أي في الولاية والخلافة بسبب طلب المال  
والجاه فيتولاهما من لا يستحقها بالتعصب (فعليكم) اسم فعل أي الزموا واستمسكوا  
(بسنتي) طريقتي وسيرتي القويمة التي أنا عليها مما أصلته من الأحكام الاعتقادية  
والعملية الواجبة والمنسوبة والمباحة (الراشدين) جمع راشد وهو من عرف الحق  
واتبعه وقوله المهديين بتشديد الهمزة أي الذين هداهم الله إلى الصواب ولذا قرن  
سنتهم بسنته لعلهم ان سبهم أي طريقتهم التي يستخرجونها من الكتاب والسنة

عَصُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

### ﴿ الحديث التاسع والمِشْرُونَ ﴾

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِمَعْلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ قَالَ لَقَدْ سَأَلْتَ عَنْ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيْسَ بِشَيْءٍ عَلَى مَنْ يَسْرُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ تَعَبُّدُ اللَّهِ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَهَيْمُ الصَّلَاةِ وَتَوَاتِي الرِّكَاءَةِ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتَحُجُّ الْبَيْتَ ثُمَّ قَالَ

مَا مَوْنَةٌ مِنَ الْخَطَا وَهَذَا فِي الْأَزْمَنَةِ الْقَرِيبَةِ مِنْ زَمَنِ الصَّحَابَةِ وَأَمَّا الْآنَ فَلَا يَجُوزُ تَقْلِيدُ غَيْرِ الْأَرْبَعَةِ الْمُجْتَهِدِينَ لَتَحْرِيرِ مَذَاهِبِهِمْ دُونَ غَيْرِهِمْ (عَصُوا) بِفَتْحٍ فَتَشْدِيدُ أَمْرٍ مِنْ عَصَى يَعْصِي بِفَتْحٍ الْعَيْنِ وَالنَّوَاجِدُ جَمْعُ نَاجِدٍ قِيلَ هِيَ الْإِنْيَابُ وَقِيلَ الْأَضْرَاسُ وَالْقَصْدُ الْمُبَالِغَةُ فِي الْحَرَصِ عَلَيْهَا وَلَمْ يَقُلْ عَلَيْهِمَا إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُمَا أَمْرٌ وَاحِدٌ (وَأَيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ) كَلَامُهُمَا مَنْصُوبٌ بِفَعْلٍ مُضَمَّرٍ أَيْ بِأَعْدَاؤِ أَنْفُسِكُمْ حِينَئِذٍ وَاحْذَرُوا مُحَدَّثَاتِ (الْأُمُورِ) أَيْ الْأُمُورَ الْمُحَدَّثَةَ الَّتِي لَمْ تَكُنْ عَلَيْهَا السُّنَّةُ (فَإِنَّ) ذَلِكَ بَدْعَةٌ وَأَنْ (كُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ) أَذِلَّيسَ بَعْدَ الْحَقِّ الْإِلْضَالُ أَيْ وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ فَيُتَجَنَّبُ أَنْ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ فِي النَّارِ وَهَذَا مَا لَمْ تَكُنْ بَدْعَةً حَسَنَةً تَرْجِعُ إِلَى أَصْلِ شَرْعِي كَمَا تَقْدَمُ فِي الْحَدِيثِ الْخَامِسِ (وَقَالَ) أَيْ التِّرْمِذِيُّ (حَدِيثٌ) أَيْ هَذَا حَدِيثٌ (يُدْخِلُنِي) الْجَنَّةَ) أَيْ يَكُونُ سَبَبًا فِي ذَلِكَ لِأَنَّ حَيْثُ ذَاكَ بَلَّ مِنْ حَيْثُ قَبُولُهُ بِمَحْضِ فَضْلِ اللَّهِ الَّذِي بِهِ دُخُولُ الْجَنَّةِ وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى هُنَا يَدْخُلُنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ (وَيُبَاعِدُنِي) بِصِغَةِ الْمَقَالَةِ مَبَالِغَةً فِي الْبَعْدِ (لَقَدْ) الْإِلَامُ وَاقْعَةُ فِي جَوَابِ سُؤَالٍ مُقَدَّرٍ وَالتَّقْدِيرُ وَاللَّهُ لَقَدْ (سَأَلْتَ عَنْ) عَمَلٍ (عَظِيمٍ) لِأَنَّ عَظَمَ الشَّيْءِ بِعَظَمِ الْأَسْبَابِ وَالنَّحَاةِ مِنَ النَّارِ أَمْرٌ عَظِيمٌ وَكَيْفَ مَعَ دُخُولِ الْجَنَّةِ (تَعْبُدُ اللَّهَ) اسْتِثْنَاءً وَقَدْ بَيَّنَّا لَكَ ذَلِكَ الْأَمْرَ

إِلَّا أَذْلَكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ الصَّوْمُ جَنَّةٌ وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ  
كَما يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ الْقَيْلِ ثُمَّ تَلَا تَتَجَافَى  
جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ

العظيم أى هو ان تعبد فخذت ان ورجع الفعل للرفع والمراد بقوله تعبد الله التوحيد  
بدليل قوله لا تشرك به شيئاً فإنه تأكيد له ويحتمل إبقاء قوله تعبد على ظاهره أى تأتى  
بجميع أنواع العبادات حال كونك مخلصاً لله قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل  
عسلاً صالحاً ولا يشرك بعبادته أحداً ويكون قوله وتقيم الصلاة عطف خاص على  
علم اذ العبادات هي الغاية القصوى من ابداع الخلق وارسال رسل الحق قال تعالى  
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (الأنعام) أى أرشدك وهو عرض  
متضمن للبحث نحو هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم يؤمنون بالله الخ أى  
أعرض ذلك عليك فهل تحبه قصد به التشويق الى ما سيذكره له ليكون أوقع فى  
نفسه وأبلغ فى ملازمته وأحث على استغرائها لافادته (على أبواب الخير) أى طرقه  
وأساببه الموصلة اليه (جنة) بضم الجيم أى وقاية من النار فى العقبى ومن ثورة الشهوة  
فى الدنيا (تطفئ الخطيئة) أى تمحو أثرها ان كانت من الصغار الغير المتعقبة بحقوق  
العباد فإنه ورد الصدقة تطفئ غضب الرب وتدفع ميتة السوء (وصلاة الرجل)  
لامفهوم للرجل وحذف الخبر اشعار بان لها فضلاً كثيراً لا يدرك كمها أى وصلاته  
الرجل فى جوف الليل لا تعلم نفس ما أخفى لصاحبها ولذا استشهد بالآية (فى جوف)  
أى أثناء (الليل) اذ هي فيه مطلقاً افضل منها فى النهار لان الخشوع والتضرع فيه  
أسهل وأكمل ومن ثم كانت باباً عظيماً من أبواب الخير لانه يتوصل بها الى صفاء السر  
ودوام الشهود والذكريات نسخ من جوف وهى ابتدائية أو تبعية (تتجافى)  
تنحى وتنبو (جنوبهم عن المضاجع) أى مواضع النوم يدعون أى يعبدون ربه  
خوفاً من سخطه وطمعاً فى رحمة وعمارزقناهم بنفقون أى يتصدقون ولا تعلم نفس  
لاملك مقرب ولا نبي مرسل ما أخفى لهم من قرة عين أى ما تقر به عيونهم سروراً من

حَتَّىٰ يَبْلُغَ يَمَلُونَنَ ثُمَّ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ وَعَمُودِهِ وَذِرْوَةِ  
سَنَامِهِ قُلْتُ بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ وَعَمُودُهُ  
الصَّلَاةُ وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُنْهِهِ  
قُلْتُ بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ وَقَالَ كُنْفٌ عَلَيْكَ هَذَا قُلْتُ  
يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَمَوَاضُونَ بِمَا تَكَلَّمُ بِهِ فَقَالَ تَكَلَّمْتُكَ أُمُّكَ

الثواب جزاء عما كانوا يعملون (برأس الامر) أى أصل الدين فان الاسلام منه  
بمنزلة الرأس من الحيوان (وعموده) أى ما هو له بمنزلة العمود للبيت (وذروة سنامه)  
بتثنية الذال المججمة والكسر أفصح أى أعلاه فان الجهاد اعلاء كلمة الله وأكبره  
جهاد النفس والسنام بفتح أولهما ارتفع من ظهر الجبل والكلام هنا على التشبيه وقوله  
قلت بلى أى أخبرنى (بملاك ذلك) الامر (كنه) أى بما يملكه ويضبطه أو بما  
تقوم به تلك العبادات بأسرها بمعنى اذا وجد كانت تلك الاعمال كلها على غاية من  
الكمال لان الجهاد وغيره من أعمال الطاعات غنيمة وكف اللسان عن المحارم سلامة  
والسلامة مقدمة في نظر العقلاء عن الغنيمة والمقصود بيان كف اللسان عن الامور  
التي توجب البعد عن مواهب المنان (فأخذ بلسانه) أى أمسك لسان نفسه والباء  
زائدة وفي هذا الفعل من التنبيه على عظم جرمه مع صغر جرمه ما ليس في قوله أمسك  
عليك لسانك وقوله كف عليك بضم الكاف وتشديد الفاء المفتوحة أمر ويجوز  
ضمها وكسرها ووضع على موضع عن لانها تأتي بمعنى المجاوزة أى امنع عنك آفة هذا  
اللسان أو ضمن كف معنى احبس والمعنى احبس لسانك لا يؤذيك بالكلام  
(وانالمواخذون) استفهام استنبات وتجب واستغراب وما ورد من قوله صلى الله  
عليه وسلم أعلمكم بالحلل والحرام معاذ بن جبل كان بعد هذا الحديث فلانفاة  
حينئذ (فقال تكلمتك) بكسر الكاف الاولى أى فقدتك (أمك) لفقدك ادراك  
المواخذة بذلك مع ظهورها وليس المراد الدعاء عليه بالموت وانما هذا مما جرت به

وَهَلْ يَكُوبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ أَوْ قَالَ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ إِلَّا  
حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

﴿ الْحَدِيثُ الثَّلَاثُونَ ﴾

عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَثَنِيِّ جُرْثُومَ بْنِ نَاشِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا  
وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ

عادة العرب عند التعجب فهي من الالفاظ التي تجري على ألسنتهم للتأديب  
والتحريض على الشيء والتوبيخ اليه (وهل يكب) بفتح اليا عوض الكاف أي  
يلقي وهو استفهام انكارى بمعنى النفي (أو قال) شك من الراوى على مناخهم جمع  
منخر بفتح الميم وكسر الخاء وفتحها تب الالف والمراد هنا نفس الالف (الا  
حصائد) جمع حصيدة بمعنى محصودة والاستثناء مفرغ والتقدير لا يكب الناس  
في النار شيء من الاشياء الا حصائد ألسنتهم من الكلام القبيح وشهادة زور وغيبة  
وغيبة وبهتان واذافة حصائد الى الالسنه من اضافة اسم المفعول الى فاعله أي  
محسودات الالسنه (ثعلبة) بفتح المثلثة (الخثنى) بضم الخاء وفتح الشين  
وكسر النون نسبة الى خثينة مصغر بطن من قضاة (فرض فرائض) أي أوجبها  
وألزم العمل بها (فلا تضيعوها) بتشديد التحتية المكسورة ويجوز تخفيفها مع كسر  
ما قبلها أي بالترك أو لاتها ونوافي أداها حتى يخرج وقتها (وحد حدودا) أي جعل  
لكم حواجز. زواج ومقدرة بمعنى بين وعين أحكاما كحد الزنا والسرقة  
(ولا تعتدوها) أي لاتزيدوا عليها وأما جلد عمر رضى الله عنه شارب الخمر ثمانين  
بهران كان أر بعين فهو اجتهاد منه لزيادة التنكيل حيث أكثر الناس الشرب في  
زمنه وقد قال عليه الصلاة والسلام اقتدوا بالمدنين من بعدى أبى بكر وعمر فخص



فَلَا تَنْهَكُوهَا وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ رَحِمَهُ لَكُمْ غَيْرَ نِسْيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا -  
عنها حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ الدَّارُ قُطْنِي وَغَيْرُهُ

﴿ الْحَدِيثُ الْحَادِي وَالثَّلَاثُونَ ﴾

عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ  
رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذُلَّنِي عَلَى  
عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ أَحَبَّنِي اللَّهُ

على اتباع عمر في هذا الحديث وفي عموم الحديث السابق للمصنف بقوله فعائكم  
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين (فلا تنهكوها) أي لا تتناولوها ولا تقرروها (وسكت  
عن أشياء) ليس المراد حقيقة السكوت فانه مستحيل في حقه تعالى وإنما المراد لم  
يحكم فيها بحل أو حرمة (رجلكم) أي لاجلكم ومن هذا يؤخذ أن الأصل في  
الأشياء الحل والاباحة واللام يكن السكوت عنها رجعة وقوله غير نسيان حال أي حال  
كون عدم الحكم فيها غير نسيان لأحكامها لا يضل ربي ولا ينسى (فلا تبحثوا عنها)  
أي لا تفحصوا عن أحكامها بل احكموا بالبراءة الأصلية والحل في المنافع والحرمة  
في المضار ثم النهي يحتمل اختصاصه بمنه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى لا تسألوا  
عن أشياء إن تبدلكم تسوؤكم الآية لأن السؤال قد يكون سبباً لنزول ما فيه شدة  
بإيجاب أو تحريم ويحتمل بقاؤه على عموم ما فيه من التعمق في الدين والالتزام بما  
لا ينبغي ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه (وغیره) كإني نعيم ولفظ روايته عن  
أبي الدرداء ما أحل الله في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه عافية  
فأقبلوا من الله عافيته (الساعدي) بكسر الميم نسبة إلى جده ساعدة كان  
اسمه خزانة ناسه النبي سهلاً وقوله عنه الأولى عهدها لأن والده سعد بن مالك صحابي  
(دأى) بضم الدال وفتح اللام مشددة (على عمل) صالح (أحبني الله) أي بإرادته

وَأَحَبُّ النَّاسِ قَالِ أَرْهَضَنِي الدُّنْيَا يُحِبُّكَ اللَّهُ وَأَرْهَضَنِي فِيمَا عِنْدَ النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَغَيْرُهُ بِأَمَانِيدَ حَسَنَةٍ

﴿ الْحَدِيثُ الثَّانِي وَالثَّلَاثُونَ ﴾

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ سَعْدِيِّ بْنِ مَالِكِ بْنِ سِنَانٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ

الرجة والثوبة (وأحبني الناس) بإرادة المنفعة (أزهد) أمر من الزهد بضم أوله وقد يفتح يقال زهد يزهد من باب منع وسمع وكرم اه شور وهو لغة الاعراض عن الشيء لاستصغاره وارتفاع الهمة عنه لاحتقاره من قولهم شئ زهيد أي قليل وشرعاً أخذ قدر الضرورة من المال المتيقن الحل فهو أخص من الورع اذ هو ترك المشتهة وأحسن حدوده كما قال ابن القيم أنه فراغ القلب من الدنيا لا فراغ اليد وهذا زهد العارفين وهو المراد هنا وأعلى منه زهد المقرين وهو الزهد فيما سوى الله من دنيا وجنة وغيرهما اذ ليس لصاحب هذا الزهد مقصد الا الوصول اليه تعالى والقرب منه (يحبك) بفتح الباء المشددة وأصله يحبك بالجزم في جواب الامر فلما أريد الادغام نقلت كسرة الباء الاولى الى الحاء وفتحت الثانية تخلصاً من الساكنين وتخفيفاً (وأزهد فيما عند الناس) بأعراضك عما في أيديهم منها (يحبك الناس) لتركك لهم ما أحبوه فن نازع انساناً في محبوه كرهه وقلاه ومن لم يعارضه فيه أحبه واصطفاه (الخدري) بضم الخاء نسبة الى جده خدر بن عوف (لا ضرر) خبر لا محذوف أي في ديننا والخبر بمعنى لنهي أي لا يضر أحد غيره (ولا ضرار) فعال بكسر أوله لا يجازيه على اضراره بل يعفو ويصفح أي لا يضر من لا يضره ولا يضر من يضره فاضرار بدء الفعل والضرار الجزاء عليه أو المعنى لا يجازى من يضره بزيادة عن مثل فعله فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ولذا كان

ابْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارَقُطْنِيُّ وَغَيْرُهُمَا مُسْنَدًا وَرَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْجِزِ  
مُرْسَلًا عَنْ عَمْرِو بْنِ بَحْسَى عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَسْقَطَ أَبُو سَعِيدٍ وَلَهُ طَرِيقٌ يَقْوَى بَعْضُهَا بَعْضًا

### الحديث الثالث والثلاثون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَوْ يُعْطَى النَّاسُ يَدْعَوَاهُمْ لَا دَعِيَ رِجَالٌ أَمْوَالٌ قَوْمٌ وَدِمَاءُ هُمْ  
لَكِنَّ الْبَيْتَةَ عَلَى الْمُدَّعِي وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ  
الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ هَكَذَا وَبَعْضُهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ

معنى قوله في الحديث ولا تخن من خا نك لا تخنه بعد ان تقتصر منه في حياته لك فان  
من أخذ حقه لا يعد خائناً (ابن ماجة) بسكون الهاء وقفوا وصلوا جره بفتح مقدره  
على آخره منع من ظهورها السكون العارض بنية الوقف (مسنداً) هو المتصل الذي لم  
يحذف من اسناده أحد (مرسلاً) هو عند الحديث ما حذف من اسناده الصحابي  
(لو) هي حرف امتناع لا امتناع أى تقتضى امتناع الجواب لامتناع الشرط والمراد  
بقوله في الجواب لا دعى لاخذ وعبر بالدعوى لانها السبب في الاخذ فالغنى امتنع أخذ  
رجال أموال قوم لا امتناع الاعطاء بالدعوى ومفعول يعطى الناس محذوف أى  
الأموال والدماء (رجال) لا مفهوم له (قوم) قيل خاص بالرجال لقيامهم بالمهمات  
وظاهر قوله تعالى لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء  
(لكن) هي هنا الاستدراك والتنفى مقدر قبلها التسكون واقعة بين نفى واثبات على  
مقتضى قانونها أى لا يعطى الناس شيئاً بدعواهم المجردة لكن البيتة الخ وهي  
مأخوذة من الديان لا قادتة له وكانت على المدعى لادعائه خلاف الاصل فيقوى بها  
كأن اليمين الضعيفة عنها جعلت على المنكر المتمسك بالأصل ليحصل التعادل  
بين الفريقين (هكذا) أى بهذا اللفظ

﴿ الحديث الرابع والثلاثون ﴾

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَنْكراً فَلْيَغَيِّرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ الحديث الخامس والثلاثون ﴾

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحَاسَدُوا

(من رأى) أى علم (منكم) أيها القادرون من المسلمين فهو خطاب لجميع الأمة حاضرها بالمشافهة وغائبها بالتبع (منكراً) أى شيئاً ينكره الشرع (فليغيره) أى يزيله (بيده) وجوباً بعينيه إن انفرد بعلمه وكفائياً إن شاركه غيره ومحل ذلك أن علمت الافادة ولم يؤد النهي الى مفسدة أعظم وكان المنكر مجمعا على تحريمه وكان ظاهراً في الخارج لاستتار به فاعله وظاهر الحديث ان الانسان يلزمه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان لم يحتل هو ذلك وهو كذلك لما في الحديث الآخر مراد بالمعروف وان لم تفعلواوه وانهم اوعى المنكر وان لم تجنبوه (فان لم يستطع) بان خاف على نفس أو عضو أو مال أو أمانة فتنه (فبقلمه) أى فينكر بقلبه اذ لا تفسير بالقلب (وذلك) أى الانكار بالقلب (أضعف الايمان) أى الاعمال لا تطلق الايمان عليها فانه قد يكون من أقوى الناس ايماناً والمراد ان ذلك أقل آثار الايمان وغمراته في النفع وانما كان الانكار بالقلب أضعف الايمان لان مجرد كراهته بقلبه لا يحصل به ازوال مفسدة المنكر المطاوب وزواله فهو قاصر بخلافه باليد واللسان فانه متعدد (لا تحاسدوا) خطاب لكل من يتأتى توجيه الخطاب اليه وأصله تتحاسدوا حذف احدى التاءين تخفيفاً وكذا فيما بعده أى لا يمتن بعضكم زوال نعمة بعض

ولا تناجسوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض  
وكونوا عباد الله إخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يكذبه  
ولا يحقره التقوى ههنا وبشير إلى صدره ثلاث مرات بحسب امرئ

(ولانا جسوا) بجمع وشين مجتمين من النجس وهو لغة الاغراء والاثارة أى  
لا يزد بعضكم فى السعة لىغريه ويشير رغبته لمشتراها (ولاتباغضوا) أى  
لا تعاطوا أسباب البغض والافهو كالحب قهرى لا قدرة للانسان على اكتسابه وهو  
النفرة من الشئ لمعنى مستقيم فيه ويرادفه الكراهة (ولادابروا) أى لاتسكلموا  
فى أدبار اخوانكم بالغيبة والبهتان وقيل من الادبار وهو الاعراض المؤدى الى  
التقاطع والمعاداة لان كل واحد يولى صاحبه دبره أى لا يعرض بعضكم عن بعض  
كراهية فيمنفر عنه لانه يؤدى الى تضييع مايجب من حقوق الاسلام من الاعانة  
والنصرة (ولا يبيع بعضكم الخ) بان يقول للمشتري فى زمن الخيار افسخ هذا البيع  
وأنا أبيعك مثله بارخص منه ومثله الشراء على الشراء بان يقول للبائع زمن الخيار  
افسخموا أنا اشتريه باعلى (وكونوا عباد الله) منادى مضاف أى يا عباد الله (اخوانا)  
أى تعاطوا أسباب المودة واكتسبوا ما تصبرون به اخوانا من الامور المقتضية  
لتلك (المسلم أخو المسلم) أى فى الدين (لا يظلمه) أى لا ينقصه حقو يمنعه اياه لان  
الظلم حرام ومذهب البركة (ولا يخذله) بضم الذال المججمة لا يترك نصرته ولا  
نصيحته قال تعالى وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر (ولا يكذبه) بفتح  
الياء وتخفيف الذال المكسورة على الاشهر وضبطه المصنف بضم أوله أى لا يخبره  
بامر على خلاف الواقع لانه غش وخيانة (ولا يحقره) بفتح أوله وبالقف المكسورة  
أى لا ينظر اليه بعين الحقارة والاستصغار (ويشير الخ) هذه الجملة من الراوى وانما  
عدل الى المضارع اشارة لاستحضار تلك الحالة وكانت الاشارة الى صدره لان القلب  
الذى فيه هو محل الخوف الحامل على التقوى فانه من تقوى القلوب (بحسب  
امرئ) باسكان السين أى كفيه

مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ كُلَّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ قَتْلُهُ  
وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

➤ الْحَدِيثُ السَّادِسُ وَالثَّلَاثُونَ ➤

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ  
كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

(من الشر) في أخلاقه (أن يحقر أخاه المسلم) بالنصب صفة لاخاء وكرره لتأكيد  
حرمة المسلم ولذا قال (كل المسلم أخ) وهذا هو المقصد الأعلى من الحديث وما سبق  
كالتهديد له وكل مبتدأ وابتدأ بها إلى المعرفة يراد على من أنكر ذلك (دمه أخ)  
بدل بعض من كل وجعل هذه الثلاثة كل المسلم لشدة احتياجه إليها وانعرض بكسر  
العين موضع المدح والقم من الانسان (من نفس) أي أزال وفرج (عن مؤمن  
كربة) أي شدة وخصه لشرفه وحرمة وزيادة ثواب فعل الخير معه والافالذي  
كنالك وعبر فيما يأتي بمسلم تقننا (كربة من كرب يوم القيامة) مفهوم العدد لا يفيد  
حصراً فان الله تعالى يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وان كربة يوم القيامة  
تساوي أكثر من عشر كرب من كرب الدنيا ولذا خص الجزاء هنا بكرب يوم  
القيامة إشارة إلى ان كرب الدنيا بالنسبة لها كلاثني وعظم فيما يأتي إشارة لشدة  
الاحتياج للبسر والستر في الدنيا أيضاً اذ هي سجن المؤمن ومحل العورات والمعاصي  
(ومن يسر على معسر أخ) في خبر أجمل من أراد أن تستجاب دعوته وتنكشف  
كربته فليفرج عن معسر وروى من أنظر معسراً أو وضع عنه أظله الله في ظله يوم  
لا ظل الاظله (ومن ستر مسلماً) أي ستر عورته الحسية والمعنوية بان رآه يفعل

والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقاً  
يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة وما اجتمع قوم  
في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا  
نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحققهم الملائكة  
وذكرهم الله فممن عنده ومن أبطأ به عمله لم يسرع به

معصية خصوصاً إذا كان من ذوى الهيئات الصبر المعروفين بالفساد لما في الحديث  
أقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم وأما المتجاهر بالفسق فينبى رفعه للإمام لينكف  
(والله في عون العبد) الواو للاستئناف وما عدا هذه والاخيرة للعطف أى بمعونه  
وتأنيده (ما كان العبد) أى مدة دوام كونه (في عون أخيه) بقلبه أو بدنه  
أو بهما أو ماله أو جاهه وفى الحديث من سعى فى حاجة أخيه المسلم قضيت له أو لم تقض  
غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وكتب له براءة ثمان براءة من النار وبرائة من النفاق  
(ومن سلك) أى دخل (طريقاً) حسيماً ومعنوياً كالجوس للتدريس أو التأليف  
(يلتمس) أى يطلب (فيه علماً) والمراد مع العمل به (سهل الله الخ) أى أوشده  
إلى سبيل الهداية والطاعة الموصلين إلى الجنة أو أنه يجازى على فعله بتسهيل دخول  
الجنة بقطع العقبات الشاقة دونها يوم القيامة (من بيوت الله) كسجدة وروباط  
ومدرسة وليس ذلك بقيد وإنما خصها للشر فهاولان العبادة فيها أفضل (يتلون الخ)  
حال من قوم لتخصيصه ثم يحتمل أن تكون تلاوتهم جملة واحدة كما هو الواقع فى  
غالب البلاد ويحتمل أن يقرأ كل واحد منفرد شيئاً ممنوعاً على هذا حمل الحديث  
الإمام مالك لكرهه الاجتماع على القراءة جملة واحدة وأصل الدراسة التمهيد للنسئ  
وذلك شامل لجميع ما يناط بالقرآن من التعليم والتعلم (السكينة) الطمأنينة والوقار  
أى يخلق ذلك فيهم (وغشيتهم) أى غطتهم الرحمة (وحققهم) أى أحاطت بهم  
الملائكة فراجهم (وذكرهم الله الخ) أى أثنى عليهم فى المقر بين عنده مباهاة بهم  
(ومن أبطأ) من البطء ضد السرعة أى من قصر به عمله السبى فأخوه (لم يسرع به

نِسْبَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ بِهَذَا اللَّفْظِ

## ﴿ الحديث السابع والثلاثون ﴾

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال إن الله كتب الحسنات والسيئات  
ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعلها كتبها الله عنده حسنة  
كاملة وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمئة ضعف

نسبه) أي لم يلحقه بمرتبة أصحاب الأعمال والكمال إن أكرمكم عند الله أتقاكم  
وفي الحديث اتقوا يوم القيامة بأعمالكم لا بأنسابكم فإني لأفني عنكم من الله شيئاً  
(عن ربه تبارك) تعظيم وظاهره أنه حديث قدسي (كتب) أي فسر وأثبت في  
سابق علمه أو أمر الحفظة بالكتابة (ثم بين ذلك) أي فصل المذكور والضمير في بين  
لله تعالى على ما هو الظاهر من أن الحديث قدسي والتفصيل هو قوله (فمن هم) أي  
قصده الفعل راجحاً فبالأولى العزم الذي فيه الحزم بل هذا يكتب في الحسنات  
والسيئات لحديث إذا التقي المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول  
الله هذا القاتل فما بال المقتول قال إنه كان حريصاً على قتل صاحبه غير أن العزم على  
فعل الكبيرة وإن كان سيئة لا يكون مثل فعلها ثم إن اطلاع الكرام الكاتبين على  
الهم والعزم يكون بطريق الكشف أو بإعلام من الله أو برجح تظهر من القلب طيبة  
للحسن وخبيثة للخبيث وأما كتب الهم حسنة لأنه سبب لعمل الخير وسبب الخير خير  
والهم بالسيئة وإن كان شرافته يدفع بكف النفس وهو حسنة إن الحسنات يذهبن  
السيئات (عشر حسنات) لأنه آخر جهام من الهم إلى العمل فكتب له بها حسنة ثم  
ضوعفت فصارت عشر قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا أقل ما وعد  
به من التضعيف وقد تضاعف (إلى سبعمئة ضعف) بكسر الصاد أي مثل على حسب  
ما يكون فيها من خلوص النية وإيقاعها في مواضعها التي هي أولى بها



إلى أضعاف كثيرة وإن هم بسبب فلم يمتلأ كتبها الله عنده  
حسنة كاملة وإن هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة رواه  
البخاري ومسلم في صحيحهما بهذه الحروف « فانظر يا أخي وقتنا  
الله وإياك إلى عظيم لطف الله تعالى وتأمل هذه الألفاظ وقوله عنده  
إشارة إلى الإعتناء بها وقوله كاملة لنا كيد وشدة الإعتناء بها وقال  
في السبب التي هم بها ثم تركها كتبها الله عنده حسنة كاملة فأكدتها  
بكاملة وإن عملها كتبها سيئة واحدة فأكد قليلها بواحدة ولم  
يؤكد بأكملها فله الحمد والمنة سبحانه لأنحصى ثناء عليه وبالله التوفيق

### ﴿ الحديث الثامن والثلاثون ﴾

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى قال من عادى لي ولياً فقد

(إلى أضعاف كثيرة) بحسب الزيادة في الإخلاص وصدق العزم وحضور القلب  
وتعدى النفع كالصدقة الجارية والعلم النافع (فلم يعملها) أي خوفاً من الله وأما  
لتعطيل أسبابها فلا يكتب له ولا عليه شيء (فانظر يا أخي) أراد به الاعتبار العقلي  
والنظر بالبصيرة أي تدبر هذه الألفاظ المشعرة بأن مقام الفضل أوسع من مقام العدل  
(فله الحمد) على هذا التفضل العظيم (المنة) أي النعمة (سبحانه) أي تزيهه الله تعالى  
عن كل ما لا يليق (لأنحصى ثناء) أي لا تدر أن تنشي (عليه) ونحيط بالثناء  
الكامل في مقابلة نعمة من نعمه فكيف إذا كانت نعمه لأنحصى ومكارم لطافه  
لا تستقصى (من عادى) أي أذى وأغضب بالقول والفعل (لي) حال من وليا  
مقدم عليه لتذكيره وفيه إشارة إلى أن المحذر منه معاداة الولي من حيث ولايته

أَذَنَّهُ بِالْحَرْبِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُهُ  
عَلَيْهِ وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ  
كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ  
بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَلَئِنْ سَأَلَنِي لَأُعْطِيَنَّهُ

لامطلقا فانه لا مانع من الخصومة معه في محو حق والولى في فعل بمعنى فاعل لا به والى  
عبادة الله وطاعته من غير تحال معصية قال سبحانه ان اولياؤه الا المتقون او بمعنى  
مفعول لان الله والا بال حفظ والرعاية (أذنته) أعلنته (بالحرب) أى لازمه وهو  
التعرض للهلاك (وما تقرب الى) بتشديد اليا أى الى الرضاى ونوابى (بشئ) أى  
عمل (أحب) صفة شئ وجوه بالفتح المنع من الصرف للوصفية ووزن الفعل ويجوز  
رفعه على انه خبر لمبتدأ محذوف أى هو أحب (مما افترضته) أى لان الفرائض  
والتكاليف هى الامانة التى عرضت على السموات والارض والجبال فابين ان  
يحملنها وأشفقن أى خفن منها وجلها الانسان فهى كالاساس والنفل كالبناء عليه  
(حتى أحبه) بضم الهمزة وفتح الباء ويجوز فى حتى وجهان أن تكون بمعنى الى وأن  
تكون بمعنى كى التى للتعليل (فاذا أحبيتها) بتقريبه الى باداء الفرائض وكثرة  
النوافل حتى امتلا قلبه من معرفتى وأشرق عليه أنوار ولايتى (كنت سمعه) أى  
أجعل سلطان حى مستوليا عليه حتى يسلب عنه الاهتمام بشئ غير ما يقربه الى فلا  
يسمع ولا يبصر ولا يفعل الا ما يزيد قربه لى أو المعنى أن من استعلت به درجة  
المحبة كنت مستويا بنور وجهى على عرش قلبه فيكون سمعه من نورى  
يسمع به وبصره من نورى يبصر به ويده من نورى يبطش بها ورجله من نورى  
يمشى بها فيكون قائما بنورى حيا به لان مصدر أعماله وهو القلب صار عرشا  
لنور الله ولا يصدر من النور الا النور ومن لم يجعل الله له نورا فإله من نور (يبطش)  
بفتح أوله وكسر ثالثة اشهر من ضمه (ولئن سألتني) شيأ من أمور الدنيا والآخرة  
خفف المعمول لافادة العموم (لأعطينه) باللام الواقعة فى جواب القسم وفى بعض

وَلَيْنِ اسْتَعَاذَنِي لِأَعِيذَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿ الْحَدِيثُ التَّاسِعُ وَالثَّلَاثُونَ ﴾

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَجَلَّوَزَ لِي عَنْ أُمِّيِ الْخَطَا وَالنِّسْيَانِ وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَغَيْرُهُمَا

﴿ الْحَدِيثُ الْأَرْبَعُونَ ﴾

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْكِبِي قَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا

النَّسَخَ أَعْطَيْتِهِ (ولئن استعاذني) بالنون بعد الدال وفي رواية بالباء أي طلب مني الإعادة (لأعِيذَنِي) مما يخاف واللام موطئة للقسم (تجاوز لي) أي عفا وصفح لأجلي (عن أُمِّي) أي أمة الإجابة (الخطأ) أي أئمة قال تعالى وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به وهو ضد العمد وهو ان يقصد شيئاً فيخالف غير ما قصد لا ضد الصواب لان نعمد الائم يسمى خطأ بالمعنى الثاني ولا يمكن ارادته والخطا طعن من فعل ما لا ينبغي والخطي من أراد الصواب فصار الى غيره (والنسيان) هو ترك التفكير بلا قصد بعد حصول العلم فمن اقترف ذنباً نسياً أو ترك طاعة كذلك ارتفع عنه الائم (وما استكرهوا عليه) بمعنى فعلوه كرهافلاً يكفر من أكره على الردة فتلفظ بها وقلبه مطمئن بالإيمان ولا يصح اعتناقه ولا طلاقه ولا شيء من تصرفاته لحديث لا طلاق في اغلاق أي اكرهه خلافاً لابن حنيفة في الطلاق والحديث مخصوص بغير الاكرهه على نحو القتل والزنا فان عليه القود والحد والكلام في الاكرهه بغير حق وأما به فهو غير مانع من لزوم ما أكرهه عليه اذ هو كالطوع (بمنكبي) بفتح الميم وكسر الكاف مجمع

كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ  
إِذَا أُمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصُّبْحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ  
مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرْضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

### ﴿ الْحَدِيثُ الْحَادِي وَالْأَرْبَعُونَ ﴾

عن أبي محمد عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

العُصْدُ وَالكَتِفُ يَرَوْنَ بِالتَّشْفِيعَةِ وَالْأَفْرَادُ وَذَلِكَ لِيَتَفَتَّنَ لِمَا يَلْقَى إِلَيْهِ ( كَأَنَّكَ  
غَرِيبٌ ) أَيْ لَا تَرْكُنْ إِلَيْهَا وَلَا تَطْمَئِنَّ فِيهَا لِأَنَّكَ عَلَى جَنَاحِ السَّفَرِ مِنْهَا إِلَى وَطَنِ  
أَقَامَتِكَ وَهُوَ الْآخِرَةُ ( أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ ) أَيْ جَائِزُ طَرِيقٍ فَالْمُسَافِرُ يَجْرِي فِي الطَّرِيقِ صَارِفًا  
كُلَّ عَزْمٍ وَمَقْصِدٍ إِلَى بُلُوغِ مَقْصِدِهِ غَيْرَ مَلْتَفِتٍ إِلَى جُزْئِيَّاتِ الطَّرِيقِ وَلَا مَعْرَجٍ عَلَيْهَا  
وَهُوَ أَرَقُّ مِنْهَا قَبْلَهُ فِي التَّبَاعُدِ عَنِ الدُّنْيَا وَفِي الْحَقِيقَةِ الدُّنْيَا دَارُ مَرُورٍ وَجَسَرُ عُبُورٍ وَفِي  
الْحَدِيثِ لَا يَبِيتُ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَصِيَّتُهُ تَحْتَ رَأْسِهِ فَلَعَلَّ أَنْ يَبِيتَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَيَصْبَحَ  
فِي أَهْلِ الْآخِرَةِ فَكَمْ مِنْ مُسْتَقْبَلٍ يَوْمًا أَوْ عَمَلًا لَا يَسْتَكْمِلُهُ ( يَقُولُ إِذَا أُمْسَيْتَ )  
أَيْ أَخُذْ مِنْ الْحَدِيثِ فَإِنَّ الْغَرِيبَ إِذَا أَمْسَى وَأَصْبَحَ لَا يَتَوَقَّعُ الْإِسْبَرَةَ إِلَى وَطْنِهِ  
( وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ ) وَفِي رِوَايَةٍ لِسَقْمِكَ وَمَعْنَاهُ اغْتَنِمِ الْعَمَلَ الصَّالِحَ فِي أَيَّامِ صِحَّتِكَ  
فَإِنَّ الْمَرَضَ قَدْ يَطْرَأُ عَلَيْكَ فَيَمْنَعُكَ مِنْهُ فَتَرْحَلُ بِغَيْرِ زَادٍ

تَأْهَبُ لِلذِّى لَا يَدُ مِنْهُ \* فَإِنَّ الْمَوْتَ مِيقَاتِ الْعِبَادِ

أَتَرْضَى أَنْ تَكُونَ رَفِيقَ قَوْمٍ \* لَهْمُ زَادٍ وَأَنْتَ بِغَيْرِ زَادٍ

فَإِنْ قُلْتَ وَرَدَّ أَنْ الْعَبْدَ إِذَا مَرَضَ أَوْ سَافَرَ كَتَبَ لَهُ مَا كَانَ يَعْمَلُ مَحِيصًا مَقْبِيًا قُلْنَا أَنَّهُ  
وَرَدَّ فِي حَقِّ مَنْ يَعْمَلُ وَالتَّحْذِيرُ الَّذِي فِي هَذَا الْخَبَرِ فِي حَقِّ مَنْ لَمْ يَعْمَلْ شَيْئًا فَإِنَّهُ إِذَا  
مَرَضَ نَدِمَ عَلَى تَرْكِ الْعَمَلِ وَعَجَزَ لِمَرْضَعِهِ فَلَا يَفِيدُهُ النَّدَمُ ( ابْنُ الْعَاصِ ) بِدُونِ يَاءٍ

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ حَدِيثٌ  
صَحِيحٌ رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ الْحُجَّةِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ

﴿ الْحَدِيثُ الثَّانِي وَالْأَرْبَعُونَ ﴾

عن أنس رضي الله عنه قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي  
غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَالِي يَا ابْنَ آدَمَ

عند بعض المحدثين وبعضهم ثبتها (لا يؤمن) أي إيماناً كاملاً (هواه) يطلق  
الهُوى بالقصر على الميل إلى خلاف الحق وعلى مطلق الميل وهو المراد هنا وجمعه  
أهواء (تبعاً) أي تابعاً (لما جئت به) من الأوامر والنواهي بأن يميل قلبه إلى ذلك  
بطبعه كميله إلى محبوبه وعند ذلك يكون مؤمناً كاملاً قال تعالى فإن لم يستجيبوا  
لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله (رويناه)  
حال كونه (في كتاب الحجّة) في اتباع الحجّة تأليف الفقيه الزاهد أبي القاسم اسماعيل  
ابن محمد بن الفضل الأصفهاني صنف هذا الكتاب في عقيدة أهل السنة (آدم) هو  
أبو البشر وأصله آدم بهمزتين على وزن أفعّل لكنهم سهّلوا الثانية بقلبها ألفاً تخفيفاً  
وهو غير منصرف للعامة ووزن الفعل أو الجملة مشتق من الادمّة بالسكون أو القمح  
وهي جرة تميل إلى سواد (مادعوتني) ليلاً ونهاراً سرا أو علانية وما مصدرية ظرفية  
لقوله غفرت أي مدة دوام دعائك إياي والدعاء رفع الحاجات إلى رفيع الدرجات  
(ورجوتني) لاجابة دعائك لأنه تعالى يقول أنا عند ظن عبدي بي وعند ذلك تتوجه  
رجة الله إلى الخلق (غفرت لك) أي ستمت ذنوبك فلا تظهرها بالعقاب عليها  
(على ما كان منك) من الذنوب الكثيرة (ولاً أبالي) أي لا يعظم على كثرتها إن  
قلت أنه جف القلم بما هو كائن فائمة الدعاء قلت إن الدعاء من جملة ما تعبدنا الله به

لَوْ بَلَغْتَ ذُنُوبَكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ يَا ابْنَ آدَمَ  
إِنَّكَ لَوِ اتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا  
لَأَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

وقد قال تعالى ادعوني أستجب لكم وما في علم الله غائب عندنا فإذا كان العبد على  
جناحي الرجا والخوف اللذين بهما تم العبودية وقد قال عليه السلام اعملوا فكل  
ميسر لما خلق له (لو بلغت) أي وصلت ذنوبك (عنان) بفتح العين وتخفيف  
النون السحاب الواحدة عنانة (ثم استغفرتني) من هذه الذنوب الكثيرة أي  
طلبت المغفرة وانما يكون ذلك بالتوبة أي الندم على المعصية مع العزم على  
عدم العود ويجدد التوبة كلما وقع في الذنب وفي الحديث ما أقصر من  
استغفر أي تاب (بقرب الأرض خطايا) وهو بضم  
القاف أشهر من كسرها أي بملأها وهذا أبلغ مما قبله  
(ثم لقيتني) أي حال كونك (لا تشرك بي)  
أي بذاتي أو عبادتي (شيئاً لايتك)  
بقربها مغفرة) أي  
غفرت لك

﴿ تمت الأر بعون النوبة وما حوتها من النصائح الدينية ﴾

﴿ يقول راجي غفران المساوي رئيس لجنة التصحيح ﴾ (بمطبعة دار

الكتب العربية الكبرى) محمد الزهري الغمراوي ﴿

المجد لله الذي نعمته تم الصالحات و بفضل وجوده تكثر البركات والصلاة والسلام على سيدنا محمد أشرف البريات الآتي بأ كبر المجزات الباهرات وعلى آله ذوى المجد والمعالى وأصحابه أهل الصدق وكل متبع لهم جههم على التوالى ﴿أما بعد﴾ فقد تم بحمد الله تعالى طبع متن الأربعين النووية المحتوية على الأحاديث الصحيحة المروية مذيلة بشرح ألفاظها اللغوية و بيان معانيها التي ربما التوت على الأفكار العصرية عبارات سهلة الاتقياد سلسلة الالفاظ

واضحة المراد لا تفضل في مسالكها الأفكار ويستفاد منها مع قلتها

ما يستفاد من الأسفار الكبار وهي تلخيص حضرة الاستاذ

الفاضل الشيخ هاشم المشهور بالشحات وقاه الله جميع

المكرهات وذلك (بمطبعة دار الكتب

العربية الكبرى بمصر) في شهر ذي

القعدة سنة ١٣٢٩ هجرية

على صاحبها أفضل

الصلاة وأزكى

التحسينات



صحيحة

- ٩ الحديث الأول
- ١٢ الحديث الثاني
- ١٤ الحديث الثالث
- ١٥ الحديث الرابع
- ١٧ الحديث الخامس
- الحديث السادس
- ١٩ الحديث السابع
- ٢٠ الحديث الثامن
- ٢١ الحديث التاسع
- الحديث العاشر
- ٢٢ الحديث الحادى عشر
- ٢٣ الحديث الثانى عشر
- ٢٤ الحديث الثالث عشر
- ٢٥ الحديث الرابع عشر
- ٢٦ الحديث الخامس عشر
- ٢٧ الحديث السادس عشر
- الحديث السابع عشر
- ٢٨ الحديث الثامن عشر
- ٢٩ الحديث التاسع عشر
- ٣١ الحديث العشرون
- الحديث الحادى والعشرون
- ٣٢ الحديث الثانى والعشرون



محيقة

٣٣ الحديث الثالث والعشرون

٣٥ الحديث الرابع والعشرون

٣٨ الحديث الخامس والعشرون

٣٩ الحديث السادس والعشرون

٤١ الحديث السابع والعشرون

٤٢ الحديث الثامن والعشرون

٤٤ الحديث التاسع والعشرون

٤٧ الحديث الثلاثون

٤٨ الحديث الحادى والثلاثون

٤٩ الحديث الثانى والثلاثون

٥٠ الحديث الثالث والثلاثون

٥١ الحديث الرابع والثلاثون

الحديث الخامس والثلاثون

٥٣ الحديث السادس والثلاثون

٥٥ الحديث السابع والثلاثون

٥٦ الحديث الثامن والثلاثون

٥٨ الحديث التاسع والثلاثون

الحديث الاربعون

٥٩ الحديث الحادى والاربعون

٦٠ الحديث الثانى والاربعون

